

الجزء الثالث عشر ٤٩٥

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت

الامة على تقدمه في التفسير أبي جعفر

محمد بن جرير الطبري المتوفى

سنة ٣١٠ هجرية رحمه

الله وأثابه رضاء

آمين

وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين

الحسن بن محمد بن حسين التميمي النيسابوري قدس أسرارده

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه
« أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فإنه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على
بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفاسير الأقدمين * وقال النووي
أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفرايني أنه
قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا ٥

﴿ تنبيه ﴾

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة في خزانة المكتبة

الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبي الشهير بمصر ونجله

حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

﴿ الطبعة الأولى ﴾

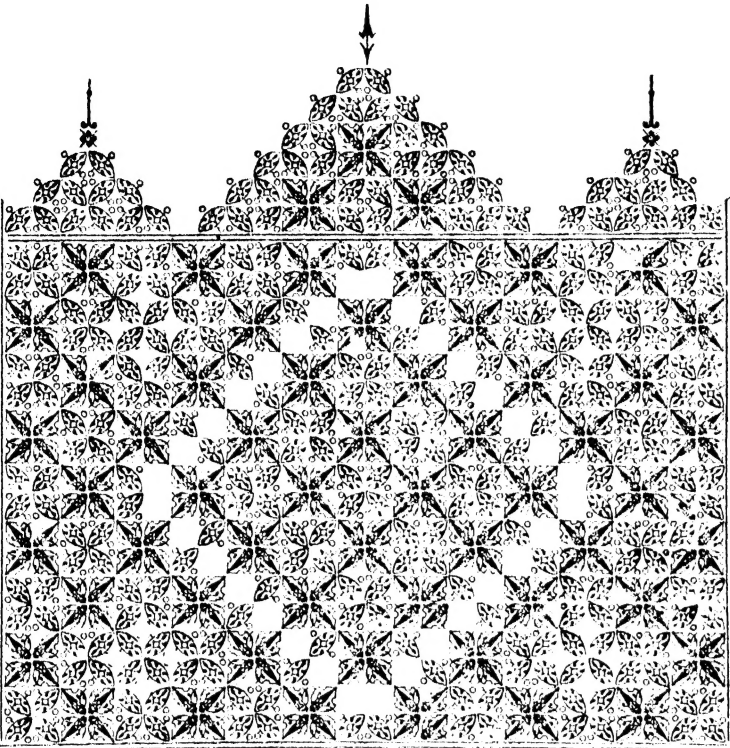
بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٨ هجرية

٣١٩٦٦
٢٠٠٦

(وقال الذي نجاهم ما واذكر بعد أمة أنا أنبئكم (٢) بتأويله فأرسلون يوسف أيها الصديق أفتنا في سبع بقرات سمان يأكلهن

سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات اعلى أرجع الى الناس لعلهم يعلمون قال تزرعون سبع سنين دأبافا حصدتم فذروه في سنبله الا قليلا ممانا كلون ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداديا كلن ما قدمتم لهن الا قليلا مما تحصنون ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون وقال الملك اتسوني به فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكميدهن عليهن قال ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأت العزيز الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وانتهى من الصادقين ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب وأن الله لا يهدي كيد الخائنين وما أبرئ نفسي ان النفس لأماراة بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم) القراءات اني أراي أعصر بالفتح في الحرفين أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وافق ابن كثير في أراي كاهما الباقيون بسكون باء المتكلم في الكل نبينا بغير همزة أو قية والاعشى وحرقة في الوقف ترزقانه مختلصة الحلواني عن قالون نباتكم مثل أنشانا ربي اني بفتح الباء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وأبائي بالفتح أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر اني أرى بالفتح أبو جعفر ونافع وأبو عمرو ويأى بالامالة على غير قية أبو عمرو بالامالة اللطيفة والقسول في ترك الهمزة مثل ما تقدم للرؤيا بمالة على وأبو عمرو بالامالة اللطيفة لعل أرجع بفتح الباء أبو جعفر ونافع وابن كثير غير ابن مجاهد عن ابن ذكوان وأبو عمرو دأباف بفتح الهمزة



(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (وما أبرئ نفسي ان النفس لأماراة بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم) يقول يوسف صلوات الله عليه وما أبرئ نفسي من الخطا والزلل فأزكيها ان النفس لأماراة بالسوء يقول ان النفوس نفوس العباد تأمرهم بما تهووا وان كان هواها في غير ما فيه رضا الله الا ما رحم ربي يقول الا ان رحم ربي من شاء من خلقه فينجيه من اتباع هواها وطاعتها فيما تأمر به من سوء ان ربي غفور رحيم وما في قوله الا ما رحم ربي في موضع نصب وذلك أنه استثناء منقطع عما قبله كقوله ولا هم ينقضون الارحمة مناعني الا ان رحموا وأن اذا كانت في معنى المصدر تضارع ما ويعني بقوله ان ربي غفور رحيم ان الله ذو صفح عن ذنوب من تاب من ذنوبه بتركه عقوبته عليها وفضيخته بها رحيم به بعد توبته أن يعذبه عليها وذكر أن يوسف قال هذا القول من أجل أن يوسف لما قال ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب قال ملك من الملائكة ولا يوم هممت بها فقال يوسف حينئذ وما أبرئ نفسي ان النفس لأماراة بالسوء وقد قيل ان القائل ليوسف ولا يوم هممت بها خلت سراويلك هواها أة العزيز فأجابها يوسف بهذا الجواب وقيل ان يوسف قال ذلك ابتداء من قبل نفسه ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسراييل عن سمال عن عكرمة عن ابن عباس قال لما جمع الملك النسوة فسأل لهن هل راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق الآية قال يوسف ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب قال فقال له جبرئيل ولا يوم هممت بما هممت فقال وما أبرئ نفسي ان النفس لأماراة بالسوء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسراييل عن سمال عن عكرمة عن ابن عباس قال لما جمع الملك النسوة قال لهن أنتن راودتن يوسف عن نفسه ثم ذكر سائر الحديث مثل حديث أبي كريب عن وكيع حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا

اللطيفة لعل أرجع بفتح الباء أبو جعفر ونافع وابن كثير غير ابن مجاهد عن ابن ذكوان وأبو عمرو دأباف بفتح الهمزة عمرو

حفص الآخرون بالسكون تعصرون بناء الخطاب حرة وعلى وخلف والمفضل الباقون (٣٣) على الغيبة ما بال النسوة بضم النون الشموى

والبرجى نفسى رحمى بالفتح فهما
أبو جعفر ونافع وأبو عمرو والوقوف
فتيان ط نجرا ج فصلا بين
القضيتين مع اتفاق الجنتين الطير
منه ط للعدول عن قول آخر
منهما الى قولهما المضمر أى فقالا
فتنابنا وبه ج لاحتمال التعليل
المحسنين ه أن يأتىكا ط ربى
ط كافرون ه ويعقوب ط
من شئ ط لا يسكرون ه القهار
ط من سلطان ط الله ط
الاياء ط لا يعلمون ه نجراج
فصلا بين الجوابين مع اتفاق
الجلتين من رأسه ط لأن قوله
قضى جواب قولهما كذبنا وما رأينا
رؤيا تستفتيان ط لاستثناى حكاية
أخرى عند ربك ز سنين ه ط
يابسات ط تعبرون ه أحلام
ج للتفى مع العطف بعالمين ه
فأرسلون ه يابسات لا لتعلق
لعلى يعلمون ه دأبا ج للشرط
مع الفاء تأكلون ه تحصنون ه
يعصرون ه اتسوفى به ج
أيديهن ط عليم ه عن نفسه
ط من سوء ط الحق ز لانقطاع
النظم واتصال المعنى واتحاد القائل
الصادقين ه الخائنين ه نفسى
ج للحذف أى عن السوء ربى ط
رحيم ه التفسير تقدير الكلام
لخسوم (ودخل معه) أى مصاحبه
فى الدخول (السجن فتیان) غلامان
للك الا كبير خبازه وشرابه
نقلا عن أئمة التفسير واستدلالا
برؤياهما المناسبة لحرقتهما رفع
الى الملك أنهما أراد اسمهما فى
الطعام والشراب فأمر بادنهما
السجن ساعة اذ دخل يوسف (قال
أحدهما الى أرانى) أى فى المنام
لقولهما نبتنا بتأويله وهو حكاية
حال ماضية (أعصر نجرا) أى عنبا تسمية للنبي باسم ما يؤل اليه وقيل النجر بلغة عمان اسم العنب والضمير فى قوله (بتأويله) يعود الى ما فاصاعليه

عمرو قال أخبرنا اسرائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس قال لما جمع الملك النسوة قال
أنتن راودتن يوسف عن نفسه ثم ذكر نحوه غير أنه قال فغمره جبرئيل فقال ولا حين هممت
بها فقال يوسف وما أبرئ نفسى ان النفس لأماره بالسوء حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع
وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن مسعر عن أبى حصين عن سعيد بن جبيرة قال لما قال
يوسف ذلك لي علم أنى لم أخنه بالغيب قال جبرئيل أو ملك ولا يوم هممت بما هممت به فقال وما أبرئ
نفسى ان النفس لأماره بالسوء حدثنا عمرو بن على قال ثنا وكيع قال ثنا مسعر عن أبى حصين
عن سعيد بن جبيرة بنحوه الا أنه قال قال له الملك ولا حين هممت بها ولم يقل أو جبرئيل ثم ذكر سائر
الحديث مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر وأحمد بن بشر عن مسعر عن أبى حصين
عن سعيد بن جبيرة ذلك لي علم أنى لم أخنه بالغيب قال فقال له الملك أو جبرئيل ولا حين هممت بها
فقال يوسف وما أبرئ نفسى ان النفس لأماره بالسوء حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن
سفيان عن أبى سنان عن ابن أبى الهذيل قال لما قال يوسف ذلك لي علم أنى لم أخنه بالغيب قال له
جبرئيل ولا يوم هممت بما هممت به فقال وما أبرئ نفسى ان النفس لأماره بالسوء حدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى سنان عن ابن أبى الهذيل بمثله حدثنا الحسن بن محمد قال
ثنا عمرو قال أخبرنا مسعر عن أبى حصين عن سعيد بن جبيرة مثل حديث ابن وكيع عن محمد بن بشر
وأحمد بن بشر سواء حدثنا ابن وكيع قال ثنا العلاء بن عبد الجبار وزيد بن حباب عن حماد
ابن سلمة عن ثابت عن الحسن ذلك لي علم أنى لم أخنه بالغيب قال له جبرئيل اذكر همك فقال وما أبرئ
نفسى ان النفس لأماره بالسوء حدثنا الحسن قال ثنا عفان قال ثنا حماد عن ثابت عن
الحسن ذلك لي علم أنى لم أخنه بالغيب قال جبرئيل يا يوسف اذكر همك قال وما أبرئ نفسى ان
النفس لأماره بالسوء حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن اسمعيل بن سالم عن أبى صالح فى قوله
ذلك لي علم أنى لم أخنه بالغيب قال هذا قول يوسف قال فقال له جبرئيل ولا حين حلت سراويلك
قال فقال يوسف وما أبرئ نفسى ان النفس لأماره بالسوء الآية حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن
عون قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل بن سالم عن أبى صالح بنحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله ذلك لي علم أنى لم أخنه بالغيب ذكر لنا أن الملك الذى كان مع يوسف قال له
اذ كرما هممت به قال نبي الله وما أبرئ نفسى ان النفس لأماره بالسوء حدثنا محمد بن
عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال بلغنى أن الملك قال له حين قال ما قال أذكر
همك فقال وما أبرئ نفسى ان النفس لأماره بالسوء الامارحسم ربى حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة قوله ذلك لي علم أنى لم أخنه بالغيب قال الملك وطعن
فى جنبه يا يوسف ولا حين هممت قال فقال وما أبرئ نفسى * ذكر من قال قائل ذلك له المرأة
حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى ذلك لي علم أنى لم أخنه بالغيب قال قاله
يوسف حين جرى به لي علم العزيز أنه لم يخنه بالغيب فى أهله وأن الله لا يهدى كيد الخائنين فقالت
امرأة العزيز يا يوسف ولا يوم حلت سراويلك فقال يوسف وما أبرئ نفسى ان النفس لأماره
بالسوء * ذكر من قال قائل ذلك يوسف لنفسه من غير تذكير مذكره ولكنه تذكر ما كان
سلف منه فى ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عيسى قال ثنا أبى عن أبيه عن
ابن عباس قوله ذلك لي علم أنى لم أخنه بالغيب وأن الله لا يهدى كيد الخائنين هو قول يوسف للملك
حين أراه الله عذره فذكر أنه قد هم بها وهمت به فقال يوسف وما أبرئ نفسى ان النفس لأماره

حال ماضية (أعصر نجرا) أى عنبا تسمية للنبي باسم ما يؤل اليه وقيل النجر بلغة عمان اسم العنب والضمير فى قوله (بتأويله) يعود الى ما فاصاعليه

وقد يوضع الضمير موضع اسم الإشارة كأنه قيل بنشأ بتأويل ذلك (انظر الى المحسنين) عبارة الرؤيا وكان أهل السجن يقصون عليه رؤياهم فيؤثروا لها هم أو نزاع من العلماء عرفوا ذلك بالقرائن أو من المحسنين إلى أهل السجن كان يعود مرضاهم ويوسع عليهم ويراعى دقائق مكارم الاخلاق معهم أو من المحسنين في (٤) طاعة الله وطلب مرضاته ففرج عنا الغمة بتأويل ما رأينا ما كانت لك يد في تأويل

الرؤيا وعن قتادة كان في السجن ناس قد انقطع رجاؤهم وطال خزنهم فجعل يقول أبشروا واصبروا وتوجروا فقالوا ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك فن أنت يا فتى فقال أنا يوسف ابن صفي الله يعقوب بن زبديح الله اسحق بن خليل الله ابراهيم فقال له عامل السجن لو استطعت خليت سبيلك ولكني أحسن جوارلك فكن في أي بيوت السجن شئت وعن الشعبي ومجاهد أنهما تحالما له ليمتحناه فقال الشرايبي أراني في بستان فاذا بأصل كرم عليه ثلاثة عناقيد من عنب فقطعتم وأوعصرتها في كأس الملك وسقيته وقال الخبازاني أراني وفوق رأسي ثلاث سلال فيها أنواع الاطعمة واذا سباع الطير تنهش منها (قال لا يأتيك طعام) الى آخره هذا ليس بجواب لهما ظاهرا وانما قدم هذا الكلام لوجوه منها أن أحد التعبيرين لما كان هو الصلب وكان في اسماعه كراهة ونفرة أراد أن يقدم قبل ذلك ما يوثق بقوله ويخرجه عن معرض التهمة والعداوة أو أراد أن يبين علو مرتبته في العلم وأنه ليس من المعبرين الذين يعبرون عن ظن وتخمين ولهذا قال السدي أراد لا يأتيك طعام ترزقانه في النوم بين بذلك أن علمه بتأويل الرؤيا ليس مقصورا على شيء دون غيره وقيل انه محمول على البيضة وانه ادعى معرفة الغيب كقول عيسى عليه

بالسوء الآية ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وقال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي فلما كلمه قال انك اليوم لدينا مكين أمين ﴾ يقول تعالى ذكره وقال الملك يعني ملك مصر الأكبر وهو فيما ذكر ابن اسحق الوليد بن الريان حدثنا بذلك ابن جبير قال ثنا سلمة عنه حين تبين عذر يوسف وعرف أمانته وعلمه قال لاصحابه ائتوني به أستخلصه لنفسي يقول أحمله من خلصائي دون غيري وقوله فلما كلمه يقول فلما كلم الملك يوسف وعرف براءته وعظم أمانته قال له انك يا يوسف لدينا مكين أمين أي متمكن مما أردت وعرض لك من حاجة قبلنا لرفع مكانك ومنزلتك لدينا أمين على ما أوثقت عليه من شيء حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال لما وجد الملك له عذرا قال ائتوني به أستخلصه لنفسي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أستخلصه لنفسي يقول أتخذه لنفسي حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل قال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي قال قال له الملك اني أريد أن أخلصك لنفسي غير أي أنف أن تأكل معي فقال يوسف أنا أحق أن أنف أنا ابن اسحق وأنا ابن اسمعيل «أبو جعفر شك» وفي كتابي ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل بنحوه غير أنه قال أنا ابن ابراهيم خليل الله ابن اسمعيل ذبيح الله حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل قال قال العزيز ليوسف ما من شيء الا وأنا أحب أن تشركني فيه الا أني أحب أن لا تشركني في أهلي وأن لا يأكل معي عبيدي قال أن أنف أن أكل معك فأنا أحق أن أنف منك أنا ابن ابراهيم خليل الله وابن اسحق الذبيح وابن يعقوب الذي ابيضت عيناه من الحزن حدثنا أبو كريب قال ثنا سفيان بن عقيبة عن حمزة الزيات عن ابن اسحق عن أبي ميسرة قال لما رأى العزيز ليق يوسف وكيسه وظرفه دعاه فكان يتغدى ويتعشى معه دون غلمانة فلما كان بينه وبين المرأة ما كان قالت له تدني هذا امره فليستغمد مع الغلمان قال له اذهب فتغمد مع الغلمان فقال له يوسف في وجهه ترغيب أن تأكل معي أو تنكف أنا والله يوسف بن يعقوب نبي الله ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال اجعلني على خزانة الارض اني حفيظ عليم ﴾ يقول جل ثناؤه قال يوسف للملك اجعلني على خزانة أرضك وهي جمع خزانة والالف واللام دخلتا في الارض خلفا من الاضافة كما قال الشاعر

* والأحلام غير عوازب * وهذا من يوسف صلوات الله عليه مسألة منه للملك أن يوليه أمر طعام بلده وخارجها والقيام بأسباب بلده ففعل ذلك الملك به فيما بلغني كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اجعلني على خزانة الارض قال كان لفرعون خزانة كثيرة غير الطعام قال فأسلم سلطانه كله اليه وجعل القضاء اليه أمره وقضاؤه نافذ حدثنا ابن جبير قال ثنا ابراهيم ابن المختار عن شيبة الضبي في قوله اجعلني على خزانة الارض قال على حفظ الطعام وقوله اني حفيظ عليم اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معنى ذلك اني حفيظ لما استودعتني عليم بما وليتني ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق اني حفيظ عليم اني حافظ لما استودعتني عالم بما وليتني قال قد فعلت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد

السلام وأنشئكم بما تأكلون أي أخبركم (قبل أن يأتيك) أنه أي طعام هو وأي لون هو وكيف تكون عاقبته عن أهو ضار أم نافع وأن فيه سماء لا فقد روى أن الملك كان اذا أراد قتل انسان صنع له طعاما مسموما فأرسله اليه ثم قال (ذلك) أي هذا التأويل والاخبار بالمغيبات من قبيل الوحي والالهام لا من التكهن والتنجيم الذي يكثر فيها وقوع الخطأ ثم بين سيرته وملكته مشيرا فيه الى أنه

رسول من عند الله ومنها على أن الاشتغال بمصالح الدين أهم من الاشتغال بمصالح الدنيا حتى إن الرجل الذي سيصلب لعله يسلم فلا يموت على الكفر فقال (إني تركت) أي رفضت بل ما كنت قط ويجوز أن يكون قبل ذلك غير مظهر للتوحيد خوفا منهم لأنه كان تحت أيديهم وانما كررت لفظة هم تنبيه على أنهم مختصون في ذلك الزمان (٥) بانكار المعاد وتعرضا بأن ايداعه السجن

بعد معاناة الآيات الشاهدة على برائه لا يصدر الا عن ينكر الجزاء أشد الانكار والمراد باتباع ملة أبيه الاتباع في الاصول التي لا تبدل بتبدل الشرائع ومعنى التنكير في قوله من شيء الرد على كل طائفة خالفت الملة الحنيفية من عبدة الاصنام والكواكب وغيرهم (ذلك) التوحيد (من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون) نعمة الايمان أو نعمة اعطاء القدرة والاختيار على الايمان فلا ينظرون في الدلائل وهذا يناسب أصول المعتزلة وعن بعضهم اننا نشكر الله على الايمان بل الله يشكرنا عليه كما قال فأولئك كان سعيهم مشكورا (يا صاحبي السجن) أراد يا صاحبي في السجن كقوله يا سارق الليلة خصمها بهذا النداء لانهم ما دخلوا السجن معه أو أراد يا ساكني السجن كقوله أصحاب الفار فسبب التعيين أنهم ما استفتياه من بين الساكنين ثم أنكر عليهم عبادة الاصنام فقال (أأرباب متفرقون) في العدد وفي الحجية وفيما يتبعها من اختلاف الاعراض والابغاض (خير) ان فرض فيهم خير (أم الله الواحد القهار) لان وحدة المعبود تستدعي توحيد المطلب وتفريدا المقصد وكونه قهارا غالبا غير مغلوب من وجهه يوجب حصول كل ما يرجى منه من ثواب وصلاح اذا تعلقت ارادته بذلك فلا يصلح

عن قتادة قوله اني حفيظ عليم يقول حفيظ لما وليت عليم بأمره حدثنا ابن جريد قال ثنا ابراهيم بن المختار عن شيبه الضبي في قوله اني حفيظ عليم يقول اني حفيظ لما استودعني عليم بسني الجماعة * وقال آخرون اني حافظ للحساب عليم بالألسن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن كيع قال ثنا عمرو عن الاشجعي اني حفيظ عليم حافظ للحساب عليم بالألسن * وأولى القولين عندنا بالصواب قول من قال معنى ذلك اني حافظ لما استودعني عالم بما أوليتني لان ذلك عقيب قوله اجعلني على خزائن الارض ومساكنه الملك استكفاه خزائن الارض فكان اعلامه بان عنده خيرة في ذلك وكفايته اياه أشبهه من اعلامه حفظه الحساب ومعرفة بالألسن في القول في تأويل قوله تعالى (وكذلك مكنا ليوسف في الارض يتبوأمنها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين) يقول تعالى ذكره وهكذا واطأنا ليوسف في الارض يعني أرض مصر يتبوأمنها حيث يشاء يقول يتخذ من أرض مصر منزلا حيث يشاء بعد الحبس والضيق نصيب برحمتنا من نشاء من خلقنا كما أصبنا يوسف بها فكناله في الارض بعد العبادة والاسار وبعد الالفاء في الحب ولا نضيع أجر المحسنين يقول ولا نبطل جزاء عمل من أحسن فأطاع ربه وعمل بما أمره وانتهى عما نهاه عنه كما لم يبطل جزاء عمل يوسف اذا حسن فأطاع الله وكان تمكين الله ليوسف في الارض كما حدثنا ابن جريد ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما قال يوسف للملك اجعلني على خزائن الارض اني حفيظ عليم قال الملك قد فعلت فولاة فيما يدكرون عمل اطفير وعزل اطفير عما كان عليه يقول الله وكذلك مكنا ليوسف في الارض يتبوأمنها حيث يشاء الآية قال فذكر لي والله أعلم أن اطفير هلك في تلك الليالي وأن الملك الريان بن الوليد زوج يوسف امرأة اطفير راعيل وأنهما حين دخلت عليه قال أليس هذا خيرا مما كنت تريدن قال فيزعون أنهم قالت أيها الصديق لا تلني فاني كنت امرأة كما ترى حسنا وجالا نعمة في ملك ودينا وكان صاحبي لا يأتي النساء وكنت كما جعلك الله في حسنك وهيمتك فغلبتني نفسي على ما رأيت فيزعون أنه وجدها عذراء فأصابها فولدت له رجلين افرائيم بن يوسف وميشائيل بن يوسف حدثنا ابن كيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي وكذلك مكنا ليوسف في الارض يتبوأمنها حيث يشاء قال استعمله الملك على مصر وكان صاحب أمرها وكان يلي البيع والتجارة وأمرها كله فذلك قوله وكذلك مكنا ليوسف في الارض يتبوأمنها حيث يشاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يتبوأمنها حيث يشاء قال ملكناه فيما يكون فيها حيث يشاء من تلك الدنيا يصنع فيها ما يشاء فوضت اليه قال ولو شاء ان يجعل فرعون من تحت يديه ويجعله فوقه لفعل حدثني المثنى قال ثنا عمرو قال أخبرنا هشيم عن أبي اسحق الكوفي عن مجاهد قال أسلم الملك الذي كان معه يوسف في القول في تأويل قوله تعالى (ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون) يقول تعالى ذكره ولثواب الله في الآخرة خير للذين آمنوا يقول للذين صدقوا الله ورسوله مما أعطى يوسف في الدنيا من تمكينه في أرض مصر وكانوا يتقون يقول وكانوا يتقون الله فيخافون عقابه في خلاف أمره واستحلال محارمه فيطيعونه في أمره ونهيه في القول في تأويل قوله تعالى (وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون) يقول تعالى ذكره وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم يوسف وهم ليوسف منكرون لا يعرفونه

للمعبودية الا هو ولا تصلح حقيقة الالهية في غيره فلذلك قال (ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتموها) أي سميتم الآلهة بتلك الاسماء (أنتم وآبائكم) والخطاب لهم اولين على دينهما من أهل مصر فكأنهم لا يعبدون الا أسماء فارغة عن السميات (ما أنزل الله بها) بتسميتها (من سلطان) أي حجة ثم لما نفي معبودية الغيرين أن لا حكم في أمر الدين والعبادة الا له فقال (ان الحكم الا لله) ثم ذكر ما حكم به فقال

(أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم) الثابت بالبراهين (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أنه مبدأ المبادئ والمعاد الحقيقي فيتخذون غيره معبودا ويجعلون لغيره من الأصنام والأجرام بالاستقلال فعلا وتأثيرا ثم شرع في إجابة مقترحهما وهو تأويل رؤياهما فقال (أما أحدكما) يعني الشرايبي (فيسبق ربه) سيده (٦) (نحرا) يروي أنه قال له ما رأيت من الكرمة وحسنها هو الملك وحسن

حالك عنده وأما القضبان الثلاثة فانها ثلاثة أيام تمضي في السجن ثم تخرج وتعود الى ما كنت عليه وقال للثاني ما رأيت من السلال ثلاثة أيام ثم تخرج فتصلب فتأكل الطير من رأسك قوله (قضى الأمر) قال في الكشف انما وحد الامر وهما امران مختلفان استفتيا فيهما لان المراد بالامر ما اتهم به من سم الملك وما سجن لأجله فكأنهما استفتياه في الامر الذي نزل بهما أعاقبته نجاة أم هلاك استدلالا برؤياهما فقال ان ذلك الذي ذكرت من امر التأويل كائن لا محالة صدقما أو كذبتما وقيل محمدا رؤياهما وقيل عكسا رؤياهما فلما علم الخباز أن تأويل رؤياه شر أنكر كونه صاحب تلك الرؤيا فقال يوسف ان الذي حكمت به لكل منكما واقع لا بد منه ومن هنا قالت الحكماء ينبغي أن لا يتصرف في الرؤيا ولا تغير عن وجهها فان القول على ما جرى (وقال) يوسف (لذي ظن أنه ناج منهما اذ كرني عند ربك) أي اذكر عند الملك أي مظلوم من جهة اخوتي أخرجوني وابعوني ثم الى مظلوم من جهة النسوة اللاتي حبستني والضمير في ظن ان كان للرجل الناجي فلا اشكال لانهما ما كانا مؤمنين بنبوة يوسف بل كانا حسني الاعتقاد فيه وكان قوله لم يفد في حقهما الا مجرد الظن وان

وكان سبب مجيئهم يوسف فيما ذكر لي كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما اطمان يوسف في ملكه وخرج من البلا الذي كان فيه وملت السنون المخصبة التي كان أمرهم بالاعداد فيها للسنين التي أخبرهم بها أنها كائنة جهد الناس في كل وجه وضرر بالي مصر يلتمسون بها الميرة من كل بلدة وكان يوسف حين رأى ما أصاب الناس من الجهد قد أسايبهم وكان لا يحمل للرجل الا بعيرا واحدا ولا يحمل للرجل الواحد بعيرين تقريبا بين الناس وتوسيعا عليهم فقدم اخوته فبين قدم عليه من الناس يلتمسون الميرة من مصر فعرفهم وهم له منكرون لما أراد الله أن يبلغ ليوسف عليه السلام ما أراد حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال أصاب الناس الجوع حتى أصاب بلادي يعقوب التي هو بها فبعث بنيه الى مصر وأمسك أخا يوسف بنيامين فلما دخلوا على يوسف عرفهم وهم له منكرون فلما نظر اليهم قال أخبروني ما أمركم فاني أنكرت أنكم قالوا نحن قوم من أرض الشام قال فاجاءكم قالوا اجئنا عتار طعاما قال كذبتم أنتم عيونكم أنتم قالوا عشرة قال أنتم عشرة آلاف كل رجل منكم أمير أف فأخبروني خبركم قالوا انا اخوة بنو رجل صديق وانا كنا اثني عشر وكان أبونا يحب أختنا وانه ذهب معنا البرية فهلك منا فيها وكان أختنا الى أبينا قال فالي من سكن أبوك بعدة قالوا الى أخ لنا أصغر منه قال فكيف تخبروني أن أباك صديق وهو يحب الصغير منكم دون الكبير اتوني بأخيك هذا حتى أنظر اليه فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقر بون قالوا اسنروا دغنه أباه وانا نفاععلون قال فضعوا بعضكم رهينة حتى ترجعوا فوضعوا شمعون حدثنا محمد بن عبد الله قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وهم له منكرون قال لا يعرفونه (٦) القول في تأويل قوله تعالى (ولما جهزهم بجهازهم قال اتوني بأخ لكم من أبيكم ألا ترون أني أوف الكيل وأنا خير المتزين) يقول ولما حل يوسف لاخته أبا عهرهم من الطعام فأوفر لكل رجل منهم بعيره قال لهم اتوني بأخ لكم من أبيكم كيما أجعل لكم بعيرا آخر فتزدادوا به حل بعير آخر ألا ترون أني أوف الكيل فلا أبخسه أحدا وأنا خير المتزين وأخير من أنزل صيفا على نفسه من الناس بهذه البلدة فأنأضيفكم كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأنا خير المتزين يوسف يقول أنا خير من يضيف بمصر حدثني ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما جهز يوسف فيمن جهز من الناس حل لكل رجل منهم بعيرا بعدتهم ثم قال لهم اتوني بأخ لكم من أبيكم أجعل لكم بعيرا آخر أو كما قال ألا ترون أني أوف الكيل أي لا أبخس الناس شيئا وأنا خير المتزين أي خير لكم من غيري فأنكم ان أتيتهم به أكرمت منزلتكم وأحسنتم اليكم وازددتم به بعيرا مع عدتكم فاني لا أعطى كل رجل منكم الا بعيرا فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقر بون لا تقر بوابلدي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اتوني بأخ لكم من أبيكم يعني بنيامين وهو أخو يوسف لآبيه وأمه (٦) القول في تأويل قوله تعالى (فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقر بون) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل يوسف لاخته فان لم تأتوني به بأخيك من أبيكم فلا كيل لكم عندي يقول فليس لكم عندي طعام أكيله لكم ولا تقر بون يقول ولا تقر بوابلدي وقوله ولا تقر بون في موضع خرم بالنهي والنون في موضع نصب وكسرت لما حذف ياؤها والكلام ولا تقر بوني (٦) القول في تأويل قوله تعالى (قالوا اسنروا دغنه

عادي يوسف فيرد عليه أنه كان قاطعاً بانه جاته فما المعنى للظن وأجيب بأنه انما ذكر ذلك التعبير بناء على الأصول المقررة في ذلك العلم فكان كالمسائل الاجتهادية والاصح أنه قضى بذلك على سبيل البت والقطع لقوله لا يأتيكم طعام الى قوله ذلك كما بما علمني ربي فالظن على هذا معنى اليقين كقوله الذين يظنون أنهم ملاقور بهم أما الضمير في قوله (فأنساء الشيطان) فن الناس من قال

انه يعود الى الرجل الناجي أي أنساء الشيطان ذكر يوسف لسيدته وأعند سيدته فاضافة الذكر الى الرب للملابسة لأجل أنه فاعل أو مفعول أو المضاف محذوف تقديره فأنساء ذكر اخبار ربه واستاد الانساء الى الشيطان مجاز لان الانساء عبارة عن ازالة العلم عن القلب والشيطان لا قدرته على ذلك والالزال معرفة الله من قلوب بني آدم وانما فعله القاء (٧) أوسوسة واططار الهوا جس التي هي

من أسباب النسيان ومنهم من قال الضمير راجع الى يوسف والمراد بالرب هو الله تعالى أي الشيطان أنسى يوسف أن يذكر الله تعالى وعلى القولين عوتب بالبث في السجن بضع سنين والبضع ما بين الثلاثة الى العشرة لانه القطعة من العدد والبضع القطع ومثله العضب والأكثر على أن المراد به في الآية سبع سنين وعن ابن عباس كان قد لبث خمس سنين وقد اقرب خروجه فلما تضرع الى ذلك الرجل لبث بعد ذلك سبع سنين وعن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله يوسف لولم يقل اذكرني عند ربك ما لبث في السجن وعن مالك أنه لما قال له اذكرني عند ربك قيل له يا يوسف اتخذت من دولي وكيد لا طيلن حبسك فبكى يوسف وقال طول البلاء أنسأني ذكر المسولي فويل لآخوتي قال المحققون الاستعانة بغير الله في دفع الظلم جائزة فقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأخذه النوم ليلة من الليالي وكان يطلب من يجرسه حتى جاء سعد بن أبي وقاص فنام وقال تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام من أنصأرى الى الله ولا خلاف في جواز الاستعانة بالكفار في دفع الظلم والفرق والحرق إلا أن يوسف عليه السلام عوتب على قوله اذكرني عند ربك لوجوه منها أنه لم يقصد بالخليل جده حين وضع في المنجنيق فلقبه جبرئيل في

آبائه وانما فاعلون وقال لفتياناه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون يقول تعالى ذكره قال اخوة يوسف ليوسف اذ قال لهم ائتوني بأخ لكم من أبيكم قالوا ستراد عنه آباء ونسأله أن يخليه معنا حتى نجى به اليك وانما فاعلون بذلك وانما فاعلون ما قلنا لك اننا فعله من مرادة أبنائنا عن أخيناهم ولتجهندن كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وانما فاعلون لتجهندن وقوله وقال لفتياناه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم يقول تعالى ذكره وقال يوسف لفتياناه وهم غلماناه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقال لفتياناه أي لغلماناه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم يقول اجعلوا أثمان الطعام التي أخذتموها منهم في رحالهم والرحال جمع رحل وذلك جمع الكثير فأما القليل من الجمع منه فهو أرحل وذلك جمع ما بين الثلاثة الى العشرة وبنحو الذي قلنا في معنى البضاعة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اجعلوا بضاعتهم في رحالهم أي أوراقيهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثم أمر ببضاعتهم التي أعطاهم بها ما أعطاهم من الطعام فجعلت في رحالهم وهم لا يعلمون حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال وقال لفتيتيه وهو يكيل لهم اجعلوا بضاعتهم في رحالهم لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون الى فان قال قائل ولاية علة أمر يوسف قتيانه أن يجعلوا بضاعة اخوته في رحالهم قيل يحتمل ذلك أوجه أحدها أن يكون خشى أن لا يكون عند أبيه دراهم اذ كانت السنة سنة جدد وقطع فيضراً أخذ ذلك منهم به وأحب أن يرجع اليه أو أراد أن يتسع بها أبوه واخوته مع حاجتهم اليه فرد عليهم من حيث لا يعلمون سبب رده تكمراً وتفضلاً والثالث وهو أن يكون أراد بذلك أن لا يخلفوه الوعد في الرجوع اذا اوجدوا في رحالهم غن طعام قد قبضوه وملكه عليهم غيرهم عوضاً من طعامهم ويتخرجوا من أمساكهم غن طعام قد قبضوه حتى يؤدوه على صاحبه فيكون ذلك أدعى لهم الى العود اليه القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل فأرسل معنا أخانا نكتل وانا له لحافظون ﴾ يقول تعالى ذكره فلما رجع اخوة يوسف الى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل فأرسل معنا أخانا نكتل يقول منع منا الكيل فوق الكيل الذي كيل لنا ولم يكل لكل رجل منا الا كيل بغير فأرسل معنا أخانا بنينا مينا يكتل لنفسه كيل بغيراً خريزة على كيل أباعرنا وانا له لحافظون من أن يناله مكروه في سفره وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا نكتل مصرأ كرمنا كرامة ما لو كان رجل من ولد يعقوب ما كرمنا كرامته وانه ارتهن شمعون وقال ائتوني بأخيك هذا الذي عكف عليه أبوك بعد أخيك الذي هلك فان لم تأتوني به فلا تقربوا بلادي قال يعقوب هل آمنكم عليه الا كما آمنتمكم على أخيه من قبل فانه خير حافظا وهو أرحم الراحمين قال فقال لهم يعقوب اذا أتيتم ملكاً مصر فاقروا مني السلام وقولوا ان أبانا بصلى عليك ويدعوك عما أولبتنا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال خرجوا حتى قدموا على أبيهم وكان منزلهم فيما ذكر لي بعض أهل العلم بالعربيات من أرض فلسطين بغور الشام وبعض يقول بالأولاج من ناحية الشعب أسفل من

الهواء وقال هل من حاجة فقال أما اليك فلامع أنه زعم أنه اتبع ملة آباءه ومنها أنه قال ما كان لنا أن نشرلنا بالله من شيء وهذا يقتضي نفي الشرل على الإطلاق وتفويض الامر بالكلية الى الله سبحانه فقوله اذكرني عند ربك كالمناقض لهذا الكلام ومنها أنه قال عند ربك وما عاذ الله أنه زعم أنه الرب بمعنى الاله الا ان اطلاق هذا اللفظ على غير الله لا يليق بعثله وان كان رب الدار ورب الغلام مستعمل في كلامهم ومنها

انه لم يقرب بكلامه ان شاء الله ولما دنا فرج يوسف أرى الله الملك في المنام سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات عجاف فابتلعت العجاف السمان ورأى سبع سنبلات خضر قد انعقدن حبوبا وسبعاً أخر يابساً قد استحصدت وأدركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها فاضطرب

(٨)

من حسي وكان صاحب بادية له شاء وأبى فقالوا يا أبا نافع منا على خير رجل أنزلنا كرم منزلنا و كال لنا فأولم يبخسنا وقد أمرنا أن نأتيه بأخ لنا من أبنائنا وقال إن أنتم لم تفعلوا فلا تقرنني ولا تدخلن بلدي فقال لهم يعقوب هل آمنكم عليه إلا كما آمنتم على أخيه من قبل فآله خير حافظا وهو أرحم الراجلين واختلفت القراء في قراءة قوله نكتل نكتل فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل مكة والكوفة نكتل بالنون بمعنى نكتل نحن وهو وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة يكتل بالياء بمعنى يكتل هو لنفسه كما نكتل لأنفسنا والصواب من القول في ذلك أنهم قراءتان معروفتان متفقتا المعنى فبأيتهم ما قرأ القارئ فصيب الصواب وذلك أنهم إنما أخبروا بأهم أنه منع منهم زيادة الكيل على عدد رؤسهم فقالوا يا أبا نافع منا الكيل ثم سألوه أن يرسل معهم أحاهم ليكتل لنفسه فهو إذا كاتل لنفسه واكتالواهم لأنفسهم فقد دخل الإخ في عدددهم فسواء كان الخبر بذلك عن خاصة نفسه أو عن جميعهم بلفظ الجميع إذ كان مفهوما معنى الكلام وما أريد به القول في تأويل قوله تعالى ﴿قال هل آمنكم عليه إلا كما آمنتم على أخيه من قبل فآله خير حافظا وهو أرحم الراجلين﴾ يقول تعالى ذكره قال أبوهم يعقوب هل آمنكم على أخيك من أبنائكم الذي تسألوني أن أرسله معكم إلا كما آمنتم على أخيد يوسف من قبل يقول من قبله واختلفت القراء في قراءة قوله فآله خير حافظا فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض الكوفيين والبصريين فآله خير حافظا بمعنى وآله خير كم حفظا وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وبعض أهل مكة فآله خير حافظا بالالف على توجيه الحافظ إلى أنه تفسير للخبر كما يقال هو خير رجلا والمعنى فآله خير كم حافظا ثم حذفت الكاف والميم والصواب من القول في ذلك أنهم قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى قد قرأ بكل واحدة منهما أهل علم بالقرآن فبأيتهم ما قرأ القارئ فصيب وذلك أن من وصف الله بأنه خيرهم حفظا فقد وصفه بأنه خيرهم حافظا ومن وصفه بأنه خيرهم حافظا فقد وصفه بأنه خيرهم حفظا وهو أرحم الراجلين يقول والله أرحم راحم بخلقه يرحم ضعفي على كبري سني ووحدي بفقد ولدي فلا يضيعه ولكنه يحفظه حتى يرد على رحمتي في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت إليهم قالوا يا أبا نافع يا بني هذه بضاعتنا ردت إلينا وغير أهلنا ونحفظ أمانا ونزداد كيل بعير ذلك كيل يسير﴾ يقول تعالى ذكره ولما فتح أخوة يوسف متاعهم الذي حملوه من مصر من عند يوسف وجدوا بضاعتهم وذلك عن الطعام الذي اكتالوه منه ردت إليهم قالوا يا أبا نافع يا بني هذه بضاعتنا ردت إلينا يعني أنهم قالوا لا بهم ما ذابغي هذه بضاعتنا ردت إلينا طيبا منهم أنفسهم بما صنع بهم في رد بضاعتهم إليه وإذا وجه الكلام إلى هذا المعنى كانت ما استقها ما في موضع نصب بقوله نبغي وإلى هذا التأويل كان يوجهه قتادة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما نبغي يقول ما نبغي وراء هذا ان بضاعتنا ردت إلينا وقد أوفى لنا الكيل وقوله وغير أهلنا يقول ونطلب لأهلنا طعاما فنشتريه لهم يقال منه ما رفلان أهله غيرهم ميرا ومنه قول الشاعر

بعثت ما زلت أفتك حولا * متى يأتي غيائلك من تعبت

ونحفظ أمانا الذي ترسله معنا ونزداد كيل بعير يقول ونزداد على أمانا الطعام حل بعير يكال لنا ما حل بعيرا آخر من أبلنا ذلك كيل يسير يقول هذا حل يسير كما حدثني الحرث قال ثنا القاسم

ينذر بنسوع من أنواع الشر إلا أنه لم يعرف تفصيله والشيء إذا علم من بعض الوجوه عظم الشوق إلى تكميل تلك المعرفة ولا سيما إذا كان صاحبه ذا قدرة وتمكين فبهذا الطريق أمر الملك بجمع الكهنة والمعبرين وقال (يا أيها الملأ أفتوني في رؤياي) ثم انه تعالى إذا أراد أمرا هيا أسبأه فأعجز الله أولئك الملأ عن جواب المسألة وعما عليهم حتى قالوا انها (أضغاث أحلام) ونفوا عن أنفسهم كونهم عالمين بتأويلها واعلم أن الله سبحانه خلق جوهر النفس الناطقة بحيث يمكنها الصعود إلى عالم الافلاك ومطالعة اللوح المحفوظ الآن المانع لها عن ذلك في البقطة هو اشتغالها بتدبير البدن وبما يرد عليها من طريق الحواس وفي وقت النوم تغفل تلك الشواغل فتقوى النفس على تلك المطالعة فإذا وقفت الروح على حالة من تلك الأحوال فإن بقيت في الخيال كما شوهدت لم يحتاج إلى التأويل وإن زلت آثار مخصوصة مناسبة لذلك الإدراك الروحاني إلى عالم الخيال فهناك يفتقر إلى المعبر ثم منها ما هي منتسقة منتظمة يسهل على المعبر الانتقال من تلك التخيلات إلى الحقائق الروحية نيات ومنها ما تكون مختلطة مضطربة لا يضبط تحليلها وتركيبها التشويش وقع في ترتيبها وتأليفها فهي المسماة بالأضغاث وبالْحَقِيقَةُ الْأَضْغَاثُ

قال

ما يكون مدوها تشويش القوة المتخيلة لفساد وقع في القوى البدنية أو لورود أمر غريب عليه من خارج لكن القسم المذكور قد يعدم من الأضغاث من حيث أنها أعيت المعبرين عن تأويلها ولتشتغل بتفسير الألفاظ أما الملك فريان ابن الوليد ملك مصر وقوله اني أرى حكاية حال ماضية وسمان جمع سمينه وسمين وسمينة يجمع على سمان كما يقال رجال كرام ونسوة

كرام قال النحويون اذا وصف الميز قالوا ولي أن يوقع الوصف وصفا للميز كما في الآية دون العدد لأنه ليس بمقصود بالذات فلهذا قيل
سمان بالجر ليكون وصفا للبقرات ويحصل التمييز لسبع بنوع من البقرات وهي السمان منهن ولونصب جعل تمييز السبع بجنس
البقرات أولا ثم يعلم من الوصف أن الميز بالجنس موصوف (٩)

بعده هزال والنعت أعجف وأعجف
وهما لا يجمعان على فعال ولكنه
حل على سمان لأنه نقيضه وقوله
سبع عجاف تقديره بقرات سبع
عجاف حذف العلم به كافي وقوله وآخر
بابسات التقدير وسبع آخر لانصباب
المعنى الى هذا العدد وانما لم يقل
سبع عجاف على الاضافة لان
البيان لا يقع بالوصف وحده
وقوله -م ثلاثة- فـ رسان وتسعة
أعجاب لانه وصف جرى مجرى الاسم
ولا يجوز أن يكون قوله وآخر مجرورا
عطفا على سنبلات لان لفظ الآخر
يأباه ويبطل مقابلة السبع بالسبع
وأراد بالملا الاعيان من العلماء والحكماء
واللام في اللـرو يا البيان كما قلنا
في وكانوا فيه من الزاهدين أولان
عمل العامل فيما تقدم عليه يضعف
فيعضد باللام كما يعضد اسم الفاعل
بها وان تأخر معموله أولان قوله للرؤيا
خبر كان كقوله هو لهذا الأمر أي
ممكن منه مستقل به وتعبرون خبر
آخر أحوال أولتضمن تعبرون معنى
تتدبون لعبارة الرؤيا والفصيحة
عبرت الرؤيا بالتخفيف وقد يشدد
واشتقاقه من العبر بالكسر فالكسكون
وهو جانب النهر فيقال عبرت
النهر اذا قطعه حتى تبلغ آخر عرضه
وعبرت الرؤيا اذا تأملت ناحيتها
فانتقلت من أحد الطرفين الى
الآخر والأضغاث جمع ضغث وهو
الحزمة من أنواع النبات والحشيش

قال ثنا حجاج عن ابن جريح وزداد كيل بعير قال كان لكل رجل منهم حل بعير فقالوا أرسل معنا
أحنا نزيد حل بعير وقال ابن جريح قال مجاهد كيل بعير حل جمار قال وهي لغة قال القاسم يعني
مجاهد أن الجمار يقال له في بعض اللغات بعير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
وزداد كيل بعير يقول حل بعير حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وزداد كيل بعير
نعديه بعير مع البنا ذلك كيل يسير القول في تأويل قوله تعالى قال لن أرسله معكم حتى تؤتون
موثقا من الله لئلا ننني به الآن يحاط بكم فلما آتوه موثقهم قال الله على ما نقول وكيل يقول تعالى
ذكرة قال يعقوب ابنه لن أرسل أحكم معكم الى ملك مصر حتى تؤتون موثقا من الله يقول حتى
تعطون موثقا من الله يعني الميثاق وهو ما يوثق به من عمن وعهد لئلا ننني به يقول لئلا ننني بأخيكم الا
أن يحاط بكم يقول الآن يحاط بكم معكم ما لا تقدرعون معه على أن تأتوني به وبه نحو الذي قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد فلما آتوه موثقهم قال عهدهم حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله
عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبل قال ثنا ورقاء
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الآن يحاط بكم الآن تم لكونكم جميعا حدثني المثنى قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال عهدهم حدثنا اسحق قال أخبرنا عبد الله عن
ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
مeyer عن قتادة الآن يحاط بكم قال الآن تغلبوا حتى لا تطيقوا ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة
عن ابن اسحق قوله الآن يحاط بكم الآن يصيبكم أمر يذهب بكم جميعا فيكون ذلك عذرا لكم
عندي وقوله فلما آتوه موثقهم يقول فلما أعطوه عهدهم قال يعقوب الله على ما نقول أنار أنتم وكيل
يقول هو شهيد علينا بالوفاء عما نقول جميعا القول في تأويل قوله تعالى وقال يابني لا تدخلوا
من باب واحد ودخلوا من أبواب متفرقة وما أغنى عنكم من الله من شيء أن الحكم الله عليه توكلت
وعليه فليست كل المتوكلون يقول تعالى ذكره قال يعقوب ابنه لما أرادوا الخروج من عنده
الى مصر ليمتار والطعام يابني لا تدخلوا مصر من طريق واحد ودخلوا من أبواب متفرقة وذكر أنه
قال ذلك لهم لانهم كانوا رجالا لهم جلال وهيبه فخاف عليهم العين اذا دخلوا جماعة من طريق واحد
وهم ولد رجل واحد فأمرهم أن يفتروا في الدخول اليها كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا
يزيد الواسطي عن جوير عن الضحالك لا تدخلوا من باب واحد ودخلوا من أبواب متفرقة قال خاف
عليهم العين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يابني لا تدخلوا من
باب واحد خشى نبي الله صلى الله عليه وسلم العين على بنيه كانوا ذوى صورة وجمال حدثنا محمد
ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ودخلوا من أبواب متفرقة قال كانوا
قد أتوا صورة وجمالاً خشى عليهم أنفسهم الناس حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا
عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وقال يابني لا تدخلوا من باب واحد ودخلوا من
أبواب متفرقة قال رهب يعقوب عليه السلام عليهم العين حدثت عن الحسين بن الفرج قال
سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عيسى بن سليمان قال سمعت الضحالك يقول في قوله لا تدخلوا من باب واحد

(٣ - ابن جرير ثالث عشر)

مما طال ولم يقم على ساق والاضافة بمعنى من أي أضغاث أحلام والصفة للجمع
ولكن الواحد قد يوصف به كما قال ربح أقصاد ورمة أعشار فالمراد هي حلم أضغاث أحلام وقد يطلق الجمع ويراد به الواحد كقولهم فلان
يركب الخيل ويلبس العمام وان لم يركب الا فرسا واحدا لم يلبس الا عمامة واحدة ويجوز أن يكون قد قص عليهم أحلاما آخر واللام

في الاحلام ما للعهد كانهم أرادوا المنامات الباطلة والجنس وأرادوا أنهم غير متبحرين في علم تأويل الرؤيا ولما أعضل على اللاتأويل رؤيا الملك تذكر الناجي يوسف وتأويله رؤياه ورؤيا صاحبه المصلوب وتذكر قوله اذ كرتني عند ربك وذلك قوله سبحانه (وادكر) وأصله اذ تكرر قلبت التاء والذال كلاهما دالا أيام كثيرة وقرئ بكسر الهمزة وهي النعمة أي بعد ما أنعم عليه بالنجاة وقرئ بعد ما به بوزن عمه ومعنى و(أنا أنبئكم بتأويله) أخبركم به عن عنده علمه (فأرسلون) اليه لأسأله والخطاب للملك والجمع للعظيم أوله وللإسلا حوله والمعنى مروني باستعباره وعن ابن عباس لم يكن السجن في المدينة وههنا ضمير والمراد فأرسلوه الى يوسف فأتاه فقال (يوسف) أي يا يوسف (أيها الصديق) البليغ الكامل في الصدق وصفه بهذه الصفة لانه تعرف أحواله من قبل وفيه أنه يجب على المتعلم تقديم ما يفيد المدح لمعلمه وانما أعاد عبارة الملك بعينها لأن التعبير يختلف باختلاف العبارات وقوله (لعلي أرجع) فيه نوع من حسن الادب لانه لم يقطع بأنه يعيش الى أن يعود اليهم وعلى تقدير أن يعيش فرجما عرض له ما يمنعه عن الوصول اليهم من الموانع التي لا تحصى كثرة وكذا في قوله (لعلهم يعلمون) فضلك ومكانك من العلم فيخلصوك أو يعلمون فتوال فيكون فيه نوع شك لانه رأى عجز سائر المعبرين وقيل كره لعل مراعاة لفواصل الآي والا كان مقتضى النسق لعلي أرجع الى الناس فيعلموا ومثله في هذه السورة لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون (قال) يوسف في جواب الفتوى

(تزرعون سبع سنين) وهو خبر في معنى الامر يفيد المبالغة في إيجاب إيجاد المأمور به قال في الكشف والدليل على كونه في معنى الامر قوله فذروه في سنبله وأقول يمكن أن يكون قوله تزرعون اخبارا عما سيوجد منهم في زمن الغيث والمطر لان الزرع يلزم بنزول المطر عادة وقوله فما حصدم ارشاد لهم الى الاصح لهم في ذلك الوقت و (دأبا) ينسكين الهمزة

خشي يعقوب على ولده العيين حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب عن أبي معشر عن محمد بن كعب لا تدخلوا من باب واحد قال خشي عليهم العيين * قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال خاف يعقوب صلى الله عليه وسلم على بنيه العيين فقال يابني لا تدخلوا من باب واحد فيقال هؤلاء لرجل واحد ولكن ادخلوا من أبواب متفرقة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال لما أجمعوا الخروج يعني وليد يعقوب قال يعقوب يابني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة خشي عليهم أعين الناس لهيبتهم وأنهم لرجل واحد وقوله وما أغنى عنكم من الله من شيء يقول وما أقدر أن أدفع عنكم من قضاء الله الذي قد قضاه عليكم من شيء صغير ولا كبير لان قضاء نافذ في خلقه ان الحكم الله يقول ما القضاء والحكم الله دون ما سواه من الأشياء فانه يحكم في خلقه بما يشاء فينفذ فيهم حكمه و يقضى فيهم ولا يرد قضاؤه عليه توكلت يقول على الله توكلت فوثقت به فيكم وفي حفظكم على حتى يردكم الى وأنتم سالمون معافون لا على دخولكم مصر اذا دخلتموها من أبواب متفرقة وعليه فليتموكل المتوكلون يقول والى الله فليفوض أمورهم المفوضون القول في تأويل قوله تعالى (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم ما كان يغني عنهم من الله من شيء الاحاجة في نفس يعقوب قضاها وانه لذو علم لما علمناه ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يقول تعالى ذكره ولما دخل وليد يعقوب من حيث أمرهم أبوهم وذلك دخولهم مصر من أبواب متفرقة ما كان يغني دخولهم اياها كذلك عنهم من قضاء الله الذي قضاه فيهم فخرمهم من شيء الاحاجة في نفس يعقوب قضاها الا أنهم قضاها وطرا يعقوب بدخولهم لامن طريق واحد خوفا من العيين عليهم فاطمأنت نفسه أن يكونوا أو توافوا من قبل ذلك أو نالهم من أجله مكروه كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الاحاجة في نفس يعقوب قضاها خيفة العيين على بنيه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال أخبرنا إسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن غير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الاحاجة في نفس يعقوب قضاها قال خشية العيين عليهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قوله الاحاجة في نفس يعقوب قضاها قال ما تخوف على بنيه من أعين الناس لهيبتهم وعدتهم وقوله وانه لذو علم لما علمناه يقول تعالى ذكره وان يعقوب لذو علم لتعلمنا اياه وقيل معناه وانه لذو حفظ لما استودعنا صدره من العلم واختلف عن قتادة في ذلك فحدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وانه لذو علم لما علمناه أي مما علمناه حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان عن ابن أبي عروبة عن قتادة وانه لذو علم لما علمناه قال انه لعامل بماء * قال المثنى قال إسحق قال عبد الله قال سفيان انه لذو علم مما علمناه وقال من لا يعمل لا يكون عالما ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول جل ثناؤه ولكن كثيرا من الناس غير يعقوب لا يعلمون ما يعلمه لانا حرمناه ذلك فلم يعلمه في القول في تأويل قوله تعالى (ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال اني أنا خولك فلا تبشس بما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره ولما دخل وليد يعقوب على يوسف آوى اليه أخاه يقول ضم اليه أخاه لاييه وأمه وكل أخوه

لايه

(تزرعون سبع سنين) وهو خبر في معنى الامر يفيد المبالغة في إيجاب إيجاد المأمور به قال في الكشف

والدليل على كونه في معنى الامر قوله فذروه في سنبله وأقول يمكن أن يكون قوله تزرعون اخبارا عما سيوجد منهم في زمن الغيث والمطر لان الزرع يلزم بنزول المطر عادة وقوله فما حصدم ارشاد لهم الى الاصح لهم في ذلك الوقت و (دأبا) ينسكين الهمزة

ومحريكهما مصدر دأب في العمل إذا استمر عليه وانتصابه على الحال أي تزرعون ذوى دأب أو على المصدر والعامل فعله أي تدأبون دأبوا نأما أمرهم بأن يتركوه في السنابل إلا القدر الذي يأكلونه في الحال لئلا يقع فيه السوس (ثم يأتي من بعد ذلك) فيه دليل على أن تزرعون اخباراً لأمر (سبع) سنين (شداد) على الناس (يأكلن ما قدمت (١١) لهن) من الاسناد المجازي لان

الآكلين أهل تلك السنين لا السنون (الأقليل مما تحصنون) تحزرون وتحبسون والاحصان جعل الشيء في الحصن كالاحراز جعل الشيء في الحرز أخبر أنه يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس من الغوث أو من الغيث يقال غيثت البلاد إذا مطرت (وفيه يعصرون) الغنم والزيتون والسهم وقيل يحلبون الضروع تأول البقرات السماء والسنبلات الخضر بسنين مخاصيب والعجاف والبابسات بالسنين ثم بشرهم بالبركة في العام الثامن فقال المفسرون انه قد عرف ذلك بالوحي عن قتادة زاده الله علم سنة وقيل عرف استدلالاً فليس بعد انتهاء الجذب إلا الخصب والحواب أنه لا يلزم من انتهاء الجذب الخصب والخير الكثير فقد يكون توسط الحال وأيضاً في قوله وفيه يعصرون نوع تفصيل لا يعرف إلا بالوحي ولما رجع الشراي إلى الملك وعرض عليه التعبير استحسنة وقال (اننوي به) فجعل الله سبحانه علمه مبدأً لخلاصه من المحنة الدنيوية فيعلم منه أن العلم سبب للخلاص من المحن الآخروية أيضاً (فلما جاءه الرسول) وهو الشراي فقال أجب الملك (قال) يوسف (ارجع إلى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن) ما شأنهن وما حالهن (ان ربي) أي الله العالم

لا يسه كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أخاه قال عرف أخاه فأنزله من رزله وأجرى عليهم الطعام والشراب فلما كان الليل جاءهم بمثل فقال لينم كل أخوين منكم على مثال فلما بقي الغلام وحده قال يوسف هذا ينام معي على فراشي فبات معه فجعل يوسف يشمر ويحبه ويضمه إليه حتى أصبح وجعل روبيل يقول ماراً ينأ مثل هذا أريحونا منه حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما دخلوا يعني وليد يعقوب على يوسف قالوا هذا أخونا الذي أمرتنا أن نأتيك به قد جئناك به فذكري أنه قال لهم قد أحسنتم وأصبتم وتجدون ذلك عندي أو كما قال ثم قال اني أراكم رجالاً وقد أردت أن أكرمكم ودعا ضافته فقال أنزل كل رجلين على حدة ثم أكرمهما وأحسن ضيافتهما ثم قال اني أرى هذا الرجل الذي جئتم به ليس معه نان فسأضمه إلى فيكون منزله معي فأنزله من رزله وجعل رجلين في منازل شتى وأنزل أخاه معه فأواه إليه فلما خلا به قال اني أنا أخوك أنا يوسف فلا تبتئس بشيء فعلاوه بنا فيما مضى فان الله قد أحسن إلينا ولا تعلمهم شيئاً مما أعلمك يقول الله ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أخاه قال اني أنا أخوك فلا تبتئس بما كانوا يعملون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أخاه ضمه إليه وأنزله وهو بنيامين حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثني عبد الصمد بن معقل قال سمعت وهب بن منبه يقول وسئل عن قول يوسف ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أخاه قال اني أنا أخوك فلا تبتئس بما كانوا يعملون كيف أجابه حين أخذ بالصواع وقد كان أخبره أخوه وأنتم تزرعون أنه لم يزل متشكراً لهم بكأيديهم حتى رجعوا فقال انه لم يعترف له بالنسبة ولكنه قال أنا أخوك مكان أخيك الهالك فلا تبتئس بما كانوا يعملون يقول لا يحزنك مكانه وقوله فلا تبتئس يقول فلا تستكفن ولا تحزن وهو فلا تفعل من البؤس يقال منه ابتأس يبتئس ابتئاساً * وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلا تبتئس يقول فلا تحزن ولا تيأس حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثني عبد الصمد قال سمعت وهب بن منبه يقول فلا تبتئس يقول لا يحزنك مكانه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي فلا تبتئس بما كانوا يعملون يقول لا تحزن على ما كانوا يعملون فتأويل الكلام إذا فلا تحزن ولا تستكفن لشيء سلف من أخوتك اليك في نفسك وفي أخيك من أهلك وما كانوا يفعلون قبل اليوم بك (في القول في تأويل قوله تعالى) فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه ثم أذن مؤذن أيتها العير انكم لسارقون يقول ولما حل يوسف ابل أخوته ما حلها من الميرة وقضى حاجتهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما جهزهم بجهازهم يقول لما قضى لهم حاجتهم ووفاهم كيلهم وقوله جعل السقاية في رحل أخيه يقول جعل الاء الذي يكيل به الطعام في رحل أخيه والسقاية هي المشربة وهي الاء الذي كان يشرب فيه الملك ويكيل به الطعام وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

بخفيات الامور والعزير الذي رباه (بكيدهن عليم) وعلى الاول أراد انه كيد عظيم لا يعلمه الا الله بعد غوره أو استشهد بعلم الله على أنهم كذبة أو أراد الوعيد أي هو عليم بكيدهن فيجازين عليه وكيدهن ترغيبهن اياه في موافقة سيدهن أو تفقيص صورته عند العزيز حتى يرضى بسجنه ومن لطائف الآية أنه أراد فاسأل الملك أن يسأل ما بالهن إلا أنه راعى الادب فاقتصر على سؤال الملك

عن كيفية الواقعة فان ذلك مما يهيج على البحث والتفتيش ومنها أنه لم يذ كر سيده بسوء بل ذكر النسوة على التعميم ومع ذلك راعى جانبهن أيضا فوصفهن بتقطيع الأيدي فقط لا بالترغيب في الخيانة عن النبي صلى الله عليه وسلم لقد عجت من يوسف وكرهه وصبره والله يغفر له حين سئل عن البقرات ولقد عجت منه حين أتاه الرسول فقال ارجع الى ربك ولو كنت مكانه ولبت في السجن مالمث لأسرعت الاجابة وبادرتهم الباب ولما ابتغيت العذران كان لحليما ذا أناة قال العلماء ان الذي عمله يوسف هو اللاتى بالحزم والعقل لانه لو خرج في الحال فرعبا بقى في قلب الملك من تلك التهمة أثر ولعل الحساد يتساقون بذلك الى تقييح أمره عنده وفي هذا الثاني والتثبت تلاف لمصدر منه في قوله للشراي اذ كرنى عند ربك (قال) الملك بعد احضار النسوة (ما خطبك) ماشا نكن العظيم (اذ راودتن يوسف) هل وجدت منه ميلا ليكن أو الى زليخا قيل الخطاب لزليخا والجمع للتعظيم وقيل خاطبن جميعا لأن كل واحدة منهن راودت يوسف لنفسها أولا جل امرأة العزيز (قلن حاش لله) تعجبان من عفته وزاھته (قالت امرأت العزيز حين عرفت أن لا بد من الاعتراف) الآن حصص الحق) وضع وانكشف وتمكن في القلوب من قولهم حصص البعير اذا ألقى ثقله للناخسة والاستقرار على الارض وقال الزجاج اشتقاقه من الحصاة أى بانت حصاة الحق من حصاة الباطل أما قوله سبحانه (ذلك ليعلم) الى تمام الآيتين ففيه قولان الاول وعليه الاكثرون أنه حكاية قول يوسف

(١٢)

حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا عبد الواحد عن يونس عن الحسن أنه كان يقول الصواع والسقاية سواء هو الاناء الذي يشرب فيه * قال ثنا شبابة قال ثنا ورقا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد السقاية والصواع شئ واحد كان يشرب فيه يوسف * قال أخبرنا يحيى قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال السقاية الصواع الذي يشرب فيه يوسف حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة جعل السقاية قال مشربة الملك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة السقاية في رحل أخيه وهو اناء الملك الذي كان يشرب فيه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قالوا نفقد صواع الملك ولمن جاءه حل بغير وهي السقاية التي كان يشرب فيها الملك يعني مكوكه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله جعل السقاية وقوله صواع الملك قال هما شئ واحد السقاية والصواع شئ واحد يشرب فيه يوسف حدثنا عن الحسن قال سمعت أبا عبد الله يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالة يقول في قوله جعل السقاية في رحل أخيه هو الاناء الذي كان يشرب فيه الملك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله جعل السقاية في رحل أخيه قال السقاية هو الصواع وكان كاسا من ذهب فيما يذكرون قوله في رحل أخيه فانه يعني في متاع أخيه ابن أمه وأبيه وهو بنيامين وكذلك قال أهل التأويل ذكروا ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في رحل أخيه أى في متاع أخيه وقوله ثم أذن مؤذن يقول ثم نادى مناد وقيل أعلم معلم أيتها العير وهي القافلة فيها الأجمال انكم لسارقون وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكروا ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه والاخ لا يشعر فلما ارتحلوا أذن مؤذن قبل أن ترحل العيرانكم لسارقون حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال ثم جهزهم بجهازهم وأكرمهم وأعطاهم وأوفاهم وحمل لهم بغيرا بغيرا وحمل لأخيه بغيرا باسمه كما حمل لهم ثم أمر بسقاية الملك وهو الصواع وزعموا أنها كانت من فضة فعملت في رحل أخيه بنيامين ثم أمه لهم حتى اذا انطلقوا وأمعنوا من اقرية أمر بهم فأدركوا فاحتبسوا ثم نادى مناد أيتها العيرانكم لسارقون ففؤا وانتهى اليهم رسوله فقال لهم فيما يذكرون ألم نكرم ضيافتكم ونوفكم كيدكم ونحس من منزلتكم ونفعل بكم ما لم نفعل بغيركم وأدخلناكم علينا في بيوتنا ومنازلنا وكما قال لهم قالوا بلى وما ذاك قال سقاية الملك ففسدناها ولأنهم عليها غيركم قالوا والله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين وقوله أيتها العير قد يمتا فيما مضى معنى العير وهو جمع لا واحد له من لفظه وحكى عن مجاهد أن عير بني يعقوب كانت حيرا حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان عن ابن جريج عن مجاهد أيتها العير قال كانت حيرا حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان قال ثنا عبي الله بن زبير عن مجاهد في قوله أيتها العير انكم لسارقون قال كانت

قال الفراء ولا يبعد وصل كلام انسان بكلام انسان خرد ادلت القرينة الصارفة لكل منهما الى ما يليق به والاشارة الى الحادثة الحاضرة بقوله ذلك لأجل التعظيم والمراد ما ذكر من رد الرسول والتثبت واطهار البراءة عن ابن عباس أنه لما دخل على الملك قال ذلك والاطهر أنه قال ذلك في السجن عند عود الرسول اليه ومحل الغيب نصب على الحال من الفاعل

العير

قال الفراء ولا يبعد وصل كلام انسان بكلام انسان خرد ادلت القرينة الصارفة لكل منهما الى

ما يليق به والاشارة الى الحادثة الحاضرة بقوله ذلك لأجل التعظيم والمراد ما ذكر من رد الرسول والتثبت واطهار البراءة عن ابن عباس أنه لما دخل على الملك قال ذلك والاطهر أنه قال ذلك في السجن عند عود الرسول اليه ومحل الغيب نصب على الحال من الفاعل

أى وأنا غائب عنه أو من المفعول أى وهو غائب عنى أو على الظرف أى بمكان الغيب وهو الاستتار وراء الأبواب المغلقة قبل هذه الخيانة قد وقعت فى حق العزيز فكيف قال ذلك ليعلم الملك وأجيب بأنه اذا خان وزيره فقد خان الملك من بعض الوجوه أو أراد ليعلم الله لأن المعصية خيانة أو المراد ليعلم الملك أنى لم أخن العزيز أو ليعلم العزيز أنى لم أخنه (١٣) وليعلم أن الله لا يهتدى كيد الخائنين

لا ينفذه ولا يسدده وفيد تعريض بامرأته الخائنة وبالعزيز حين ساعدها بعد ظهور الآيات على حبسه فكانت خان حكم الله وفيه تأكيد لأمانته وأنه لو كان خائناً لم يهد الله كيده ولا يخفى أن هذه الكلمات من يوسف مع الشهادة الجازمة والاعتراف الصريح من المرأة دليل على نزاهة يوسف عليه السلام من كل سوء قال أهل التحقيق انه لما رأى حرمته سيدة فى قوله ما بال النسوة اللاتي دون أن يقول ما بال زليخا أرادت أن تكافئه على هذا الفعل الحسن فلا جرم أزال الغطاء واعترفت بأن الذنب كله منها فظهير ما يحكى أن امرأة جاءت بزوجه الى القاضى وادعت عليه المهر فأمر القاضى بأن يكشف عن وجهها حتى يتمكن الشهود من أداء الشهادة فقال الزوج لا حاجة الى ذاك فاني مقر بصديقها فى دعواها فقالت المرأة لما كرمنى الى هذا الحد فاشهدوا أنى أبرأت ذمتهم من كل حق لى عليه ولما كان قول يوسف عليه السلام ذلك ليعلم جارياً مجرى تركية النفس على الإطلاق أو فى هذه الواقعة وقد قال تعالى فلا تزكوا أنفسكم أتبع ذلك قوله (وما أبرئ نفسي ان النفس) أى هذا الجنس (لأماراة بالسوء) مبالغة الى القبح رغبة فى المعاصى وفيه أن ترك تلك الخيانة ما كان

العير جيرا القول فى تأويل قوله تعالى (قالوا أو اقبلوا عليهم ماذا تفقدون قالوا نفقد صواع الملك ولن جاءه جمل بغير وأتابه زعيم) يقول تعالى ذكره قال بنو يعقوب لما نودوا أيتها العير انكم لسارقون وأقبلوا على المنادى ومن يحضرتهم يقولون لهم ماذا تفقدون ما الذى تفقدون قالوا نفقد صواع الملك يقول فقال لهم القوم نفقد مشربة الملك واختلفت القراء فى قراءة ذلك فذكر عن أبى هريرة أنه قرأه صاع الملك بغير واو كأنه وجهه الى الصاع الذى يكال به الطعام وروى عن أبى رجا أنه قرأه صوع الملك وروى عن يحيى بن يعمر أنه قرأه صوغ الملك بالغين كأنه وجهه الى أنه مصدر من قولهم صاغ بصوغ صوغاً وأما الذى عليه قراءة المصارف صواع الملك وهى القراءة التى لا أستجيز القراءة بخلافها لاجتماع الحجة عليها والصواع هو الاناء الذى كان يوسف يكيل به الطعام وكذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى هذا الحرف صواع الملك قال كهيشة المكوك قال وكان للعباس مثله فى الجاهلية يشرب فيه حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله صواع الملك قال كان من فضة مثل المكوك وكان للعباس منها واحد فى الجاهلية حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن شريك عن سمالك عن عكرمة فى قوله قالوا نفقد صواع الملك قال كان من فضة حدثنا يعقوب قال ثنا هشيم عن أبى بشر عن سعيد بن جبير أنه قرأ صواع الملك قال وكان اناء الذى يشرب فيه وكان الى الطول ما هو حدثنا ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو عن أبى عوانة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير صواع الملك قال المكوك الفارسى حدثنا المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا أبو عوانة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير قال صواع الملك قال هو المكوك الفارسى الذى يلتقى طرفاه كانت تشرب فيه الاعاجم * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جوير عن الضحاك فى قوله صواع الملك قال اناء الملك الذى كان يشرب فيه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى يعنى ابن عباد قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صواع الملك مكوك من فضة يشربون فيه وكان للعباس واحد فى الجاهلية حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة صواع الملك اناء الملك الذى يشرب فيه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا أبو عوانة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير فى قوله صواع الملك قال هو المكوك الفارسى الذى يلتقى طرفاه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال الصواع كان يشرب فيه يوسف حدثنا محمد بن معمر البحرانى قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا صدقة بن عباد عن أبيه عن ابن عباس صواع الملك قال كان من نحاس وقوله ولن جاءه جمل بغير يقول ولن جاء بالصواع جمل بغير من الطعام كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولن جاءه جمل بغير يقول وقربيع حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا

حظ النفس وشرها ولكن كان بتوفيق الله تعالى وتسهيله وصرفه (الامارحةم ربى) الالبعض الذى رحمه ربى بالعصمة كالملائكة أو المراد أنها أماراة بالسوء فى كل وقت وأوان الوقت رحمة ربى أو الاستثناء منقطع أى ولكن رحمة ربى هى التى تصرف الاساءة القول الثانى أنه حكاية قول المرأة لان يوسف علمه السلام ما كان حاضراً فى ذلك المجلس والمعنى وان كنت أحلت علمه الذنب عند

حضوره ولكنى ما أحلته عليه في غيبته حين كان في السجن وأن الله لا يهدى فيه تعريض بأنهم لما أقدمت على المكر فلا حرم افترضت وأنه لما كان بر يثامن الذنب لا حرم طهره الله منه وما أبرئ نفسي من الخيانة مطلقا فاني قد دخنته حين قلت ما جزاء من أراد باهلاك سواء أو حين أودعته السجن ثم انها اعتذرت عما

(١٤)

أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى جل بعير قال جل طعام (١) وهي لغة حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * قال وحدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله جل بعير قال جل طعام وهي لغة حدثنى الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال قوله جل بعير قال جل حمار وقوله وأتابه زعيم يقول وأتابان أو فيه جل بعير من الطعام اذا جاءني بصواع الملك كفيل * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى علي قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأتابه زعيم يقول كفيل حدثنى الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وأتابه زعيم الزعيم هو المؤذن الذي قال أيتها العير حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنى ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر وأبو خالد الأحمر عن ابن جريح قال بلغني عن مجاهد ثم ذكر نحوه حدثنى ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا عبد الواحد بن زياد عن ورقاء بن أبياس عن سعيد بن جبير وأتابه زعيم قال كفيل حدثنى بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأتابه زعيم أى وأتابه كفيل حدثنى محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وأتابه زعيم قال كفيل حدثنى ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جويهر عن الضحاك وأتابه زعيم قال كفيل حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك فذكر مثله حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز عن سفيان عن رجل عن مجاهد وأتابه زعيم قال كفيل حدثنى ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لهم الرسول انه من جاء نابه فله جل بعير وأتابه كفيل بذلك حتى أؤديه اليه ومن الزعيم الذي بعنى الكفيل قول الشاعر

فلست بأمر فيها سلم * ولكنى على نفسى زعيم

وأصل الزعيم في كلام العرب القائم بأمر القوم وكذلك الكفيل والحمل ولذلك قيل رئيس القوم زعيمهم ومديرهم يقال منه قد زعم فلان زعامة وزعاما ومنه قول ليلى الأخيلية حتى اذا برز اللواء رأيت * تحت اللواء على الخيس زعيما

القول في تأويل قوله تعالى (قالوا لله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين) يقول تعالى ذكره قال اخوة يوسف تالله يعنى والله وهذه التاء في تالله انما هي واو قبلت تاء كما فعل ذلك في التورية وهي من وريت والتراث وهي من ورثت والتخمة وهي من الوخامة قبلت الواو في ذلك كاه تاء والواو في هذه الحروف كلها من الاسماء وليست كذلك في تالله لانها انما هي واو القسم وانما جعلت تاء لكثرة ما جرى على ألسن العرب في الأيمان في قولهم والله نخست في هذه الكلمة بان

(١) أى جل حمار من طعام الخ وهو المراد بقوله وهي لغة كما تقدم عنه اه كتبه مصححه

رحيم) أو استغفرت ربها واسترجته مما ارتكبت قال المحققون النفس الانسانية شئ واحد فاذا مالت الى العالم العلوى كانت مطمئنة واذا مالت الى العالم السفلى والى الشهوة والغضب سميت أماره وهذا في أغلب أحوالها لافها الى العالم الحسى وقرارها فيه فلا حرم اذا خليت وطباعها انجذبت الى هذه الحالة فلهذا قيل انها من حيث هي أماره بالسوء واذا كانت منجذبة مرة الى العالم العلوى ومرة الى العالم السفلى سميت لوامه ومنهم من زعم أن النفس المطمئنة هي الناطقة العلوية والنفس الامارة منطبعة في البدن تحمله على الشهوة والغضب وسائر الاخلاق الرذيلة وتسكت الاشاعة بقوله الامارحم طاهر الانه دل على أن صرف النفس عن السوء بتلقى الله وتكوينه وحلته المعتزلة على منح الاطاف والله أعلم بالحقائق

التأويل لما أدخل يوسف القلب سجن الشريعة دخل معه غلامان لماك الروح هما النفس والبدن فان الروح العلوى لا يعمل عملا في السفلى الدنيا سوى الامن مشرب النفس فهي صاحب شرابه والبدن يهيئ من الاعمال الصالحة ما يصلح لغذاء الروح فان الروح لا يبقى الا بغذاء روحانى كما أن الجسم لا يبقى الا بغذاء جسمانى وانما حبسنا في سجن الشريعة لانهم ماتهم مان يجعل سم الهوى والمعصية في شراب ملاك الروح وطعامه وفي رؤياهما دلالة على أنهما

من الدنيا وأهل الدنيا نيام فاذا ماتوا انتبهوا وانزاله من المحسنين الذين يعبدون الله عيانا وشهودا انى تركت ملة قوم فيه اشارة الى أن القلب مهمل ترك ملة النفس والهوى والطبيعة علم الله علم الحقيقة أما أحد كما فسق ربه أى سنده بأفداح المعاملات والمجاهدات

شراب الكشوف والمشاهدات وهي باقية في خدمة ملك الروح أبداً وأما الآخر وهو البدن فيصطب بنخيل الموت فيما كل طير أعوان ملك الموت من رأسه الخيالات الفاسدة قضى في الازل هذا الامر اذ كرى عند ربك يعني أن القلب المسجون في بدء أمره يلهم النفس بأن تذكره المعاملات المستحسنة الشرعية عند الروح ليتقوى بها الروح (١٥)

الخمس ويسعى في استخلاص القلب عن أثر الصفات البشرية بالمعاملات الروحانية مستعداً من اللطاف الربانية ثم أن الشيطان يوسوسه محاجن النفس أثر الهامات القلب أو الشيطان أنسى القلب ذكر الله حين استغاث النفس لتذكره عند الروح ولو استغاث بالله لخلاصه في الحال فلبث في السجن بضع سنين إشارة إلى الصفات البشرية السبع التي بها القلب محبوس وهي الحرص والبخل والشهوة والحسد والعداوة والغضب والكبراني أرى سبع بقرات سمان هن الصفات المذكورة بأكلهن سبع عفاف هن أضدادها وهي القناعة والسخاوة والعفة والغبطة والشفقة والحلم والتواضع يا أيها الملائكة يعني الأعضاء والجوارح والحواس والقوى أفتوني فيما رأيت في غيب الملكوت وما نحن بتأويل الاحلام أي ليس التصرف في الملكوت وشواهدا من شأننا فارسلون فيه أن النفس اذا ارادت أن تعلم شيئاً مما يجري في الملكوت ترجع بقوة التفكير إلى القلب فتستخبر عنه فالقلب ترجحان بين الروحانيات والنفس فيما يفهم من لسان الغيب أيها الصديق لانه مصدق فيما يروى من شواهد الحق ويصدق فيما يروى للخلق ما كذب الفوائد أرى حدثني قلبي عن ربي قال في الكشف أرجع إلى الناس

قلبتاء ومن قال ذلك في اسم الله فقال تالله لم يقل تالرحن وتالرحيم ولا مع شيء من أسماء الله ولا مع شيء مما يقسم به ولا يقال ذلك الا في تالله وحده وقوله لقد علمت ما جئنا لنفسد في الارض يقول لقد علمت ما جئنا لنقصي الله في أرضكم كذلك كان يقول جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله قالوا تالله لقد علمت ما جئنا لنفسد في الارض يقول ما جئنا لنقصي في الأرض فان قال قائل وما كان أعلم من قيل له لقد علمت ما جئنا لنفسد في الارض بأنهم لم يجيئوا لذلك حتى استجازوا ذلك أن يقولوه قيل استجازوا أن يقولوا ذلك لأنهم فيما ذكر ردوا البضاعة التي وجدوها في رحالهم فقالوا لو كنا سراقاً لم نرد عليكم البضاعة التي وجدناها في رحالنا وقيل انهم كانوا قد عرفوا في طريقهم ومسيرهم أنهم لا يظلمون أحداً ولا يتناولون ما ليس لهم فقالوا ذلك حين قيل لهم انكم لسارقون في القول في تأويل قوله تعالى قالوا لافجراؤه ان كنتم كاذبين قالوا لافجراؤه من وجد في رحله فهو جراؤه كذلك تجزى الظالمين يقول تعالى ذكره قال أصحاب يوسف لا خوته فما ثواب السرق ان كنتم كاذبين في قولكم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين قالوا لافجراؤه من وجد في رحله فهو جراؤه يقول جل ثناؤه وقال اخوة يوسف ثواب السرق من وجد في متاعه السرق فهو جراؤه يقول فالذي وجد ذلك في رحله ثوابه بأن يسلم بسرقة الى من سرق منه حتى يستترقه كذلك تجزى الظالمين يقول كذلك نفعل بمن ظلم ففعل ما ليس له ففعله من أخذه مال غيره سرقاً ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فهو جراؤه أي سلم به كذلك تجزى الظالمين أي كذلك نصنع بمن سرق منا حديثي المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر قال بلغنا في قوله قالوا لافجراؤه ان كنتم كاذبين أخبرنا يوسف بما يحكمكم في بلادهم أنه من سرق أخذ عبد افجراؤه من وجد في رحله فهو جراؤه حديثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قالوا لافجراؤه ان كنتم كاذبين قالوا لافجراؤه من وجد في رحله فهو جراؤه تأخذونه فهو لكم ومعنى الكلام قالوا لثواب السرق الموجود في رحله كأنه قيل ثوابه استرقاق الموجود في رحله ثم حذف استرقاق اذ كان معروفاً معناه ثم ابتدئ الكلام ففعل هو جراؤه كذلك تجزى الظالمين وقد يحتمل وجه آخر أن يكون معناه قالوا لثواب السرق الذي يوجد السرق في رحله فالسارق جراؤه فيكون جراؤه الاول مرفوعاً بجملة الخبر بعده ويكون مرفوعاً بالعائد من ذكره في هو وهو رافع جراؤه الثاني ويحتمل وجهاً ثالثاً وهو أن تكون من جزائية وتكون مرفوعة بالعائد من ذكره في الهاء التي في رحله والجزاء الاول مرفوعاً بالعائد من ذكره في وجد ويكون جواب الجزاء الفاء في فهو والجزاء الثاني مرفوعاً بهو فيكون معنى الكلام حينئذ قالوا لافجراؤه السرق من وجد السرق في رحله فهو ثوابه يسترق ويستعبد في القول في تأويل قوله تعالى (فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجهم من وعاء أخيه كذلك كدنا يوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك الا أن يشاء الله نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم عليم) يقول تعالى ذكره ففتش يوسف أوعيتهم ورحالهم طالباً بذلك

أي إلى الاجزاء الانسانية تزرعون سبع سنين إشارة إلى تربية الصفات البشرية السبع بالعادة والطبيعة في أوان الطفولية فذروه في سنبلة أي ما حصلتم من هذه الصفات فذروه في أما كنهه ولا تستعملوه الا قليلاً مما تعيشون به إلى أوان البلوغ وظهور نور العقل في مصباح السر في زجاجة القلب كأنه كوكب دري ثم اذا يدور العقل بأوار تكاليف الشرع وشرف بالهام الحق في اظهار بخور النفس

وتقواها فيزكها عن هذه الصفات ويحلمها بالصفات الروحانية السبع فكان السبع الهاف آكل السبع السمان وانما سمي ماهومن عالم الارواح بحاف الطاقم و ماهومن عالم الاجسام سمانا لكتناقتها كثير الاقليل مما يحسن به الانسان حياة قلبه ثم يأتي من بعد ذلك عام أي بعد غلبات الصفات الروحانية واضمحلال (١٦) الصفات البشرية يظهر مقام فيه يتدارك السالك جذبات العناية وفيه يبرأ

العبد من معاملاته وينجم من حبس وجوده وحجب أنانيته ولما أخبر القلب بنور الله ما رآه الروح في عالم الملكوت وتأوله استحق قرب الروح وصحبته فاستدعى حضوره على لسان رسول النفس فرداه اليه وقال له ما بال النسوة لان الاوصاف الانسانية لما رأت جمال القلب المنور بنور الله قطعن أيديهن من ملاذ الدنيا وشهواتها وآثرن السعادة الاخرية على الشهوات الفانية ليعلم أني لم أخنه بالغيب أي القلب المنظور بنظر العناية لما غاب عن حضرة الروح لاشتغاله بتربية النفس والقالب ماخاه بالالتفات الى الدنيا ونعيمها وأن الله لا يهدي كيد الخائنين الذين يبيعون الدين بالدنيا ثم قال اظهرا للعجز عن نفسه والفضل من ربه وما برئ نفسي ان النفس جبلت على الامارية ولكن اذا رحها ربها يقلبها ويغيرها فاذا تنفس صبح الهداية صارت لوامة نادمة على فعلها والندم توبة واذا طلعت شمس العناية وصارت ملهمة فالهمها بخورها وتقواها واذا بلغت شمس العناية وسط سماء الهداية أشرفت الارض بنور ربها وصارت النفس مطمئنة مستعدة لجذبة ارجعي الى ربك راضية مرضية ان ربي غفور لنفس تابت ورجعت اليه رحيم لمن أحسن طاعته وعبادته والله حسبنا ونعم الوكيل

صواع الملك فبدأ في تفتيشه بأوعية اخوته من أبيه ففعل يفتشها وعاء وعاء قبل وعاء أخيه من أبيه وأمه فانه آخر تفتيشه ثم فنش آخرها وعاء أخيه فاستخرج الصواع من وعاء أخيه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ذكرنا أنه كان لا ينظر في وعاء الاستغفر الله تأمنا مما قد فهم به حتى بقي أخوه وكان أصغر القوم قال ما أرى هذا أخذ شيئا قالوا بلى فاستبره ألا وقد علموا حيث وضعوا سقايتهم ثم استخرجهما من وعاء أخيه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال فاستخرجهما من وعاء أخيه قال كان كلما فتح متاعا استغفر ثائبا مما صنع حتى بلغ متاع الغلام فقال ما أظن هذا أخذ شيئا قالوا بلى فاستبره حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي قال فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه فلما بقي رحل الغلام قال ما كان هذا الغلام ليأخذه قالوا والله لا يترك حتى تنظر في رحله لنذهب وقد طابت نفسك فأدخل يده فاستخرجهما من رحله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال لما قال الرسول لهم ولمن جاء به حل بعير وأنابه زعيم قالوا ما نعلمه فينا ولا معنا قال لستم ببارحين حتى أفنقش أمتعتكم وأعد في طلبها منكم فبدأ بأوعيتهم وعاء وعاء يفتشها وينظر ما فيها حتى مر على وعاء أخيه ففتشه فاستخرجهما منه فأخذ برقبته فانصرف به الى يوسف يقول الله كذلك كدنا ليوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال ذكرنا أنه كان كلما بحث متاع رجل منهم استغفر به تأمنا قد علم أين موضع الذي يطلب حتى اذا بقي أخوه وعلم أن بغيته فيه قال لا أرى هذا الغلام أخذه ولا بألى أن لا أبحث متاعه قال اخوته انه أطمب لنفسك وأنفسنا أن تستبرئ متاعه أيضا فلما فتح متاعه استخرج بغيته منه قال الله كذلك كدنا ليوسف واختلف أهل العربية في الهاء والالف اللتين في قوله ثم استخرجهما من وعاء أخيه فقال بعض نحوي البصرة هي من ذكر الصواع قال وأنت وقد قال ولمن جاء به حل بعير لانه عنى الصواع قال والصواع مذ كرو ومنهم من يؤث الصواع وعن ههنا السقاية وهي مؤنثة قال وهما سمان لواحد مثل الثوب والملحفة مذ كرو ومؤنث لشي واحد وقال بعض نحوي الكوفة في قوله ثم استخرجهما من وعاء أخيه ذهب الى تأنيث السرقة قال وان لم يكن الصواع في معنى الصاع فلعل هذا التأنيث من ذلك قال وان شئت جعلته لتأنيث السقاية قال والصواع ذ كرو والصاع يؤنث ويذكر فبن أنثه قال ثلاث أصوع مثل ثلاث أدور ومن ذكره قال أصواع مثل أبواب * وقال آخر منهم انما أنت الصواع حين أنت لانه أريد به السقاية وذ كرو حين ذ كرو لانه أريد به الصواع قال وذلك مثل الخوان والمائدة وسان الرح وعالته وما أشبه ذلك من الشيء الذي يجتمع فيه اسمان أحدهما مذ كرو والآخر مؤنث وقوله كذلك كدنا ليوسف يقول هكذا صنعنا ليوسف حتى يخلص أخاه لآبيه وأمه من اخوته لآبيه باقرار منهم أنه أن يأخذه منهم ويحتبسه في يديه ويحول بينه وبينهم وذلك أنهم قالوا اذ قيل لهم ما جزاؤه ان كنتم كاذبين جزاء من سرق الصواع أن من وجد ذلك في رحله فهو مسترق به وذلك كان حكمهم في دينهم فكاد الله ليوسف كما وصف لنا حتى أخذ أخاه منهم

فصار

قال اجعلني

على خزان الارض اني حفيظ عليم وكذلك مكنا ليوسف في الارض يتبوأ منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين ولا جبر الآخرة خيرا للذين آمنوا وكانوا يتقون وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون ولما جهزهم بجهازهم قال انتموني بأخ

لكم من أبيكم ألا ترون أني أوف الكيل وأنا خير المتزين فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون قالوا سئروا عنه أباه وأنا لنفاعلون وقال لفتياناه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم لعلهم يعرفونها إذا انقلبوا إلى أهلهم لعلهم يرجعون فلما رجعوا إلى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل فأرسل معنا أخانا نكتل وأنا له لحافظون قال هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم (١٧) على أخيه من قبل فانه خير حافظا وهو أرحم الراحمين

ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت إليهم قالوا يا أبانا ما نبغى هذه بضاعتنا ردت إلينا ونغیر أهلها ونحفظ أئماننا وزداد كيل بعير ذلك كيل يسير قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله لتأتينني به إلا أن يحاط بكم فلما آتوه موثقهم قال الله على ما نقول وكيل وقال يابني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة وما أغنى عنكم من الله من شيء إن الحكم الله عليه توكلت وعليه فليتكول المتوكلون ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم ما كان يغني عنهم من الله من شيء إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها وأنه لذو علم لما علمناه ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴿١٨﴾ القرا آت حيث نشاء بالنون ابن كثير الآخرون بباء الغيبة أي أوف بفتح ياء المتكلم نافع غير اسمعيل لفتياناه خير حافظا حرة وعلى وخلف غير أبي بكر وحامد الباقر لفتيته خير حفظا يكتل بباء الغيبة حرة وعلى وخلف الباقر بالنون تؤتوني بالياء في الحالين ابن كثير وسهل ويعقوب وافق أبو عمرو يزيد واسمعيل في الوصل ﴿١٩﴾ الوقوف لنفس ج أمين ٥ الأرض ج لانقطاع النظم مع اتصال المعنى عليهم ٥ في الأرض ج لاحتمال ما بعده الاستئناف أو الحال حيث نشاء ط المحسنين ٥ يتقون ٥ منكرون

فصار عنده بحكمهم وصنع الله له وقوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك إلا أن يشاء الله يقول ما كان يوسف ليأخذ أخاه في حكم ملك مصر وقضائه وطاعته منهم لأنه لم يكن من حكم ذلك الملك وقضائه أن يسترق أحد بالسرقة فلم يكن ليوسف أخذ أخيه في حكم ملك أرضه إلا أن يشاء الله بكيد الذي كاده حتى أسلم من وجد في وعائه الصواع أخوته ورفقاؤهم بحكمهم عليه وطابت أنفسهم بالتسليم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك إلا فعله كادها الله فاعتل بها يوسف حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كذلك كدنا ليوسف كادها الله فكانت عليه ليوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ليأخذ أخاه في دين الملك إلا أن يشاء الله قال الأفعلة كادها الله فاعتل بها يوسف * قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله كذلك كدنا ليوسف قال صنعنا حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي كذلك كدنا ليوسف يقول صنعنا ليوسف حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفخاك يقول في قوله كذلك كدنا ليوسف يقول صنعنا ليوسف واختلاف أهل التأويل في تأويل قوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك فقال بعضهم ما كان ليأخذ أخاه في سلطان الملك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك يقول في سلطان الملك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفخاك يقول في قوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك يقول في سلطان الملك * وقال آخرون معنى ذلك في حكمه وقضائه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك إلا أن يشاء الله يقول ما كان ذلك في قضاء الملك أن يستعبد رجلا بسرقه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في دين الملك قال لم يكن ذلك في دين الملك قال حاكمه حدثني المثني قال ثنا أبو صالح محمد بن ليث المروزي عن رجل قد سماه عن عبد الله بن المبارك عن أبي مودود المديني قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول قالوا جزأوه من وجد في رحله فهو جزأوه كذلك كدنا ليوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك قال دين الملك لا يؤخذ به من سرق أصلا ولكن الله كاد أخيه حتى تكلموا ما تكلموا به فأخذهم بقولهم وليس في قضاء الملك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر قال بلغه في قوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك قال كان حكم الملك أن من سرق ضوعف عليه الغرم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك يقول في حكم الملك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك أي بظلم ولكن الله كاد ليوسف ليضم إليه أخاه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال

(٣ - (ابن جرير) - ثالث عشر)

من أبيكم ج لحق الاستفهام مع اتحاد القائل المتزين ٥ ولا تقربون ٥ لفاعلون ٥ يرجعون ٥ لحافظون ٥ من قبل ط لاتهاء الاستفهام إلى الأخبار حافظا ص الراحمين ٥ إليهم ط لتتام جواب لما نبغى ط لان ما بعده جملة مستأنفة موصلة للاستفهامية أو المنفية قبلها الينا ج لاحتمال الاستئناف والعطف

على ونحن غير كليل بعير ه ط يسير ه بكم ط قال الله قيل يسكت بين الفعل والاسم لان القائل يعقوب لا الله سبحانه
والاحسن أن يفرق بينهما بقوة النغمة فقط لئلا يلزم الفصل بين القائل والمقول وكيل ه متفرقة ط من شئ ط لله ط توكلت
ط المتوكلون ه أبوه ط لان جواب (١٨) لما حذف أو سلموا اذن الله قضاها ط لا يعلمون ه

التفسير الأظهر أن هذا الملك هو الريان لا العزيز لان قوله استخلصه لنفسى يدل على أنه قبل ذلك ما كان خالصا وقد كان يوسف قبل ذلك خالصا للعزيز وفي قول يوسف اجعلني على خزان الارض دلالة أيضا على ما قلنا والاستخلاص طلب خلوص الشيء من شوائب الاشتراك ومن عادة الملوك أن يتفردوا بالاشياء النفيسة روى أن جبريل دخل على يوسف في السجن وقال قل اللهم اجعل لي من عندك فرجا ومخرجا وارزقني من حيث لا أحسب فقبل الله دعاءه وأظهر هذا السبب في تخلصه بخفاء الرسول وقال أحب الملك فخرج من السجن ودعا لأهله وكتب على باب السجن هذه منازل البلوى وقبور الأحياء وشماتة الأعداء وتجربة الأصدقاء ثم اغتسل وتنظف من درن السجن ولبس ثيابا جندا فلما دخل على الملك قال اللهم اني أسألك بخيرك من خيريه وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه (فلما كلمه) احتمل أن يكون ضمير القائل ليوسف وللملك وهذا أولى لان مجالس الملوك لا يحسن ابتداء الكلام فيها غيرهم روى أن الملك قال له أيها الصديق اني أحب أن أسمع رؤياي منك قال رأيت بقرات فوصف لهن وأحوالهن ومكان خروجهن ووصف السنابل

قال ابن زيد في قوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك قال ليس في دين الملك أن يؤخذ السارق بسرقة قال وكان الحكم عند الانبياء يعقوب وبنه أن يؤخذ السارق بسرقة عبد استرق وهذه الأقوال وان اختلفت ألفاظ قائلها في معنى دين الملك فتقاربة المعاني لان من أخذ في سلطان الملك عامله بعمله فيريناه أخذه اذ لم يغيره وذلك منه حكم عليه وحكمه عليه قضاؤه وأصل الدين الطاعة وقد بينت ذلك في غير هذا الموضع بشواهد بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله الا أن يشاء الله كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي الا أن يشاء الله ولكن صنعنا له بأنهم قالوا فهو خراؤه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الا أن يشاء الله الابعة كادها الله فاعمل بها يوسف وقوله نرفع درجات من نشاء اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرأ بعضهم نرفع درجات من نشاء باضافة الدرجات الى من بمعنى نرفع منازل من نشاء رفع منازلهم ومراتبه في الدنيا بالعلم على غيره كما رفعنا مرتبة يوسف في ذلك ومترلته في الدنيا على منازل اخوته ومراتبهم وقرأ ذلك آخرون نرفع درجات من نشاء بتعويض الدرجات بمعنى نرفع من نشاء مراتب ودرجات في العلم على غيره كما رفعنا يوسف فن على هذه القراءة نصب وعلى القراءة الاولى خفض وقد بينا ذلك في سورة الانعام * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريح قوله نرفع درجات من نشاء يوسف واخوته أو توأما لفرعون يوسف فوقعهم في العلم وقوله وفوق كل ذي علم عليم يقول تعالى ذكره وفوق كل عالم من هو أعلم منه حتى ينتهي ذلك الى الله تعالى وانما عني بذلك أن يوسف أعلم اخوته وأن فوق يوسف من هو أعلم من يوسف حتى ينتهي ذلك الى الله تعالى * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عامر العقدي قال ثنا سفيان عن عبد الأعلى عن الثعلبي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه حدث بحدث فقال رجل عنده وفوق كل ذي علم عليم فقال ابن عباس بئسما قلت ان الله هو عليم وهو فوق كل عالم حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبير قال حدث ابن عباس بحدث فقال رجل عنده الحمد لله وفوق كل ذي علم عليم فقال ابن عباس العالم الله وهو فوق كل عالم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبير قال كنا عند ابن عباس فحدث حديثا فتعجب رجل فقال الحمد لله وفوق كل ذي علم عليم فقال ابن عباس بئسما قلت الله العليم وهو فوق كل عالم حدثنا الحسن بن محمد وابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال أخبرنا السراويل عن سالم عن عكرمة عن ابن عباس وفوق كل ذي علم عليم قال يكون هذا أعلم من هذا وهذا أعلم من هذا والله فوق كل عالم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال أخبرنا أبو الاحوص عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وفوق كل ذي علم عليم قال الله الخبير العليم فوق كل عالم حدثني المثنى قال ثنا عبيد الله قال أخبرنا السراويل عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وفوق كل ذي علم عليم قال الله

وما كان منها على الهيئة التي رآها الملك بعينها فتعجب من وفور علمه وحده وكان قد علم من حاله ما علم من نزاهة فوق ساحته وعدم مسارعته في الخروج من السجن وقد وصف له الشراي من جده في الطاعة والاحسان الى سكان السجن ما وصف فعظم اعتقاده فيه فعند ذلك (قال انك اليوم لدينا مكبي أمين) ويسد رج في المسكنة كمال القدرة والعلم أما القدرة فظاهرة وأما العلم فلان

كونه متمكناً من أفعال الخير يتوقف على العلم بأفعال الخير وبافسادها وكونه أميناً متفرع عن كونه حكيماً لانه لا يفعل الفعل لاداعي الشهوة وانما يفعله لداعي الحكمة قال المفسرون لما حكى يوسف رؤيا الملك وعبرها بين يديه قال له الملك فما ترى أيها الصديق قال أرى أن تزرع في هذه السنين المخصصة زرعاً كثيراً وتبنى الخزائن والاهراء (١٩) وتجمع الطعام فيها فإني أتنبأ الخلق من النواحي

ويعتارون منك ويجتمع لك من الكنوز ما لم يجمع لأحد من قبلك فقال الملك ومن لي بهذا الشغل فقال يوسف (اجعلني على خزائن الارض) اللام للعهد أي ولتي خزائن أرض مصر والخرائن جمع الخزانة وهي اسم للمكان الذي يخزن فيه الشيء أي يحفظ (أي حفيظ) اللامانات وأموال الخزائن (عليه) بوجوه التصرف فيها على وجه الغبطة والمصاحبة وقيل حفيظ لوجوهه أي يديكم عليهم بوجوب مقابلتها بالطاعة والشفقة قال الواحدى هذا الطلب خطيئة منه فكانت عقوبته أن أخرجه المقصود سنة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله أخي يوسف لولم يقل اجعلني على خزائن الارض لاستعمله من ساعته ولكنه لما قال ذلك أخرجه الله تعالى عنه سنة وقال آخرون ان التصرف في أمور الخلق كان واجبا عليه لان النبي يجب عليه رعاية الاصلح لامتنه بقدر الامكان وقد علم بالوحي أنه سيحصل القحط والضنك فأراد السعي في ايصال النفع الى المستحقين ودفع الضرر عنهم واداعلم النبي أو العالم أنه لا سبيل الى دفع الظلم والضرر عن الناس الا بالاستعانة من كافر أو فاسق فله أن يستظهر به على أن مجاهدا قد زعم أن الملك كان قد أسلم وقيل كان الملك يصدر عن رأيه فكان في حكم التابع لا المتبوع

فوق كل عالم حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي معشر عن محمد بن كعب قال سألت رجلاً علياً عن مسألة فقال فيها فقال الرجل ليس هكذا ولكن كذا وكذا قال علي أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم حدثني يعقوب وابن وكيع قال ثنا ابن عليه عن خالد عن عكرمة في قوله وفوق كل ذي علم عليم قال علم الله فوق كل أحد حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن غير عن نصر عن عكرمة عن ابن عباس وفوق كل ذي علم عليم قال الله عز وجل حدثنا ابن وكيع ثنا يعلى بن عبيد عن سفيان عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبيرة وفوق كل ذي علم عليم قال الله أعلم من كل أحد حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ابن شبرمة عن الحسن في قوله وفوق كل ذي علم عليم قال ليس عالم الافوقه عالم حتى ينتهي العلم الى الله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عاصم قال ثنا جويرية عن بشير الهجيمي قال سمعت الحسن قرأ هذه الآية يوماً وفوق كل ذي علم عليم ثم وقف فقال انه والله ما أمسى على ظهر الارض عالم الافوقه من هو أعلم منه حتى يعود العلم الى الذي علمه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا علي عن جرير عن ابن شبرمة عن الحسن وفوق كل ذي علم عليم قال فوق كل عالم عالم حتى ينتهي العلم الى الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وفوق كل ذي علم عليم حتى ينتهي العلم الى الله منه بدى وتعلمت العلماء واليه يعود وفي قراءة عبد الله وفوق كل عالم عليم * قال أبو جعفر ان قال لنا قائل وكيف جاز ليوسف أن يجعل السقاية في رحل أخيه ثم يسرق قوماً برباءة من السرقة ويقول أيتها العير انكم لسارقون قيل ان قوله أيتها العير انكم لسارقون انما هو خبر من الله عن مؤذن أن ذنبه لا خبر عن يوسف وجائز أن يكون المؤذن أذن بذلك أن فقد الصواع ولا يعلم بصنيع يوسف وجائز أن يكون كان أذن المؤذن بذلك عن أمر يوسف واستحجاز الامر بالنداء بذلك لعلمه بهم أنهم قد كانوا سرقوا سرقته في بعض الاحوال فأمر المؤذن أن يناديهم بوصفهم بالسرقة ويوسف يعني ذلك السرقة لاسرهم الصواع وقد قال بعض أهل التأويل ان ذلك كان خطأ من فعل يوسف فعاقبه الله باجابة القوم اياد ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل وقد ذكرنا الرواية فيما مضى بذلك في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم قال انتم شرمكانا والله أعلم بما تصفون ﴾ يقول تعالى ذكره قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل يعنون أخاه لآبيه وأمه وهو يوسف كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل ليوسف حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل قال يعني يوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فقد سرق أخ له من قبل قال يوسف وقد اختلف أهل التأويل في السرقة الذي وصفوا به يوسف فقال بعضهم كان صنما لجد أبي أمه كسره وألقاه على الطريق ذكر من قال

ووصف نفسه عليه السلام بالحفظ والعلم على سبيل المبالغة لم يكن لاجل التمدح ولكن للتوصل الى الغرض المذكور (وكذلك) أي مثل ذلك التقريب والانجاء من السجن (مكننا ليوسف في الارض) أرض مصر وهي أربعون فرساً في أربعين (يتبوأ منها حيث يشاء) هو أو نساء نجر. على القراءتين والمراد ان استقلاله بالتقلب والتصرف فيها بحث لا ينزع عنه أحد (نصيب برحمتنا من نساء) فيه

أن الكل من الله ويتيسره وقالت المعتزلة تلك المملكة لما تم الاباء امور فعلها الله صارت كأنها من قبل الله تعالى وعلقوا أيضا المشيئة بالحكمة ورعاية الاصلاح والاشاعة ناقشوا في هذا القيد (ولا نضيع أجر المحسنين) لان اصناعة الاجر تكون للعجز والجهل أو للجهل والكل ممتنع في حقه تعالى (ولا اجر الآخرة) (٢٠) خير) من أجر الدنيا أو خير في نفسه وفي قوله المحسنين وقوله (الذين

آمنوا وكانوا يتقون) اشارة الى أن يوسف كان في الزمان السابق من المحسنين ومن المتقين ففيه دلالة على نزاهة يوسف عن كل سوء قال سفيان بن عيينة المؤمن يثاب على حسناته في الدنيا والآخرة والفاجر يجهل له الخير في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق يروى أن للملك توجه وختمه بخاتمه ورداه بسيفه ووضع له سرير من ذهب مكللا بالدر والياقوت فقال له أما السرير فأشده ملكك وأما الخاتم فأدبره أمرك وأما التاج فليس من لباسي ولا لباس آباءي فقال قد وضعته اجلالاً لاك وأقراراً بفضلك فجلس على السرير ودانت له الملوك وقوض الملك اليه أمره وعزل قطفير ثم مات بعد فزوجه الملك امرأته فلما دخل عليها قال أليس هذا خيراً مما طلبت فوجدتها عذراء فولدت له ولدين أفرائيم وميشا وأقام العدل بمصر وأسلم على يديه الملك وكثير من الناس وباع من أهل مصر في سني القحط الطعام بالدينار والدرهم في السنة الاولى حتى لم يبق معهم شيء منها ثم بالحلى والجواهر ثم بالدواب ثم بالضياع والعقار ثم بقاتلهم حتى استترفهم جميعاً فقالوا والله ما رأينا كاليوم ملكاً أجمل ولا أعظم منه فقال للملك كيف رأيت صنع الله بي فيما خولني مما ترى قال الرأي رأيك قال فاني أشهد الله وأشهدك

ذلك حدثنا أحمد بن عمرو والبصري قال ثنا العيص بن الفضل قال ثنا مسعر عن أبي حصين عن سعيد بن جبيران يسرق فقد سرق أخ له من قبل قال سرق يوسف صنماً لجدته أبي أمه كسره وألقاه في الطريق فكان اخوته يعيونه بذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة فقد سرق أخ له من قبل ذكر أنه سرق صنماً لجدته أبي أمه فعيروه بذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل أراد بذلك عيب نبي الله يوسف وسرقته التي عابوه بها صنم كان لجدته أبي أمه فأخذه انما أراد نبي الله بذلك الخير فعابوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح في قوله ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل قال كانت أم يوسف أمرت يوسف يسرق صنماً لخاله يعقوب وكانت مسلمة * وقال آخرون في ذلك ما حدثنا به أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت أبي قال كان بنو يعقوب على طعام اضطر يوسف الى عرق فخبا فعيروه بذلك ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل * وقال آخرون في ذلك بما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد أبي الحجاج قال كان أول ما دخل على يوسف من البلاء فيما بلغني أن عمته ابنة اسحق وكانت أكبر ولد اسحق وكانت اليها منطقة اسحق وكانوا يتوارثونها بالأكبر فكان من اختص بها ممن وليها كان له سلماً لا ينزع فيه يصنع فيه ما شاء وكان يعقوب حين ولد له يوسف كان قد حضنته عمته فكان معها واليه فلم يحب أحد شيئاً من الأشياء حبها اليه حتى اذا ترعرع وبلغ سنوات وقعت نفس يعقوب عليه أنها فقال يا أخيه سلمى الى يوسف فوالله ما أقدر على أن يغيب عني ساعة فقالت والله ما أنا بتاركته والله ما أدر أن يغيب عني ساعة قال فوالله ما أنا بتاركة قالت فدعته عندي أياماً أنظر اليه وأسكن عنه لعل ذلك يسليني عنه أو كما قالت فلما خرج من عندها يعقوب عمدت الى منطقة اسحق فخرمتها على يوسف من تحت ثيابه ثم قالت لقد فقدت منطقة اسحق فانظروا من أخذها ومن أصابها فالتفت ثم قالت اكشفوا أهل البيت فكشفوهم فوجدوها مع يوسف فقالت والله انه لي سلم أصنع فيه ما شئت قال وأناها يعقوب فأخبرته الخبر فقال لها أنت وذاك ان كان فعل ذلك فهو سلم لك ما أستطيع غير ذلك فأمسكته فإقدر عليه يعقوب حتى ماتت قال فهو الذي تقول اخوة يوسف حين صنع بأخيه ما صنع حين أخذه ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل * قال ابن حميد قال ابن اسحق لما رأى بنو يعقوب ما صنع أخو يوسف ولم يشكوا أنه سرق قالوا أسفوا عليهم لما دخل عليهم في أنفسهم تأنيباً له ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فلما سمعها يوسف قال أنتم شرمكنا في أنفسكم ولم يبدها لهم والله أعلم بما تصفون وقوله فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم قال أنتم شرمكنا والله أعلم بما تصفون يعني بقوله فأسرها فأضرها وقال فأسرها فأنث لانه عني بها الكلمة وهي انتم شرمكنا والله أعلم بما تصفون ولو كانت جاءت بالتذكير كان جائزاً كما قيل تلك من أنباء الغيب وذلك من أنباء القرى وكنتي عن الكلمة ولم يجر لها ذكر متقدم والعرب تفعل ذلك كثيراً اذا كان مفهوم المعنى المراد عن سامعي الكلام وذلك نظير قول حاتم الطائي

أماوى

وكان لا يبيع من أحد من المتارين

أكثر من جل بعير تقسيطاً بين الناس وأصاب أرض كنعان وبلاذ الشام نحو ما أصاب مصر فأرسل يعقوب بنيه ليمتاروا فذلك قوله سبحانه (وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون) لم يعرفوه لان طول العهد ينسى ولا اعتقادهم أنه قد هلك أولادها به

عن أوهاهم حين فارقه مبيعاً بدهم معدودة ثم رأوه ملكاً مهيأ بالساعى السرى في زى الفراغنة ويحتمل أن يكون بينه وبينهم مسافة وما وقفوا الا حيث يقف طلاب الحوائج وانما عرفهم لان أثر تغيير الهيئات عليهم كان أقل لانه فارقههم وهم رجال ولم يغيروا زيهم عما هو عادتهم ولان همته كانت معقودة بهم وبمعرفتهم ويحتمل أن (٣١) يكون عرفهم بالوحى وعن الحسن ما عرفهم

حتى تعرفوا له (ولما جهزهم بجهازهم) هو ما يحتاج اليه في كل باب ومنه جهاز العروس والميت قال الليث جهزت القوم تجهيزاً اذا تكلفت لهم جهاز السفر قال وسمعت أهل البصرة يحكون الجهاز بالكسر وقال الأزهرى القراء كلهم على فتح الحيم والكسر لغة جيدة (قال اثتوني بأخ لكم من أبيكم) قال العلماء لا بد من كلام يحبر هذا الكلام فروى أنه لما رآهم وكلموه بالعبرانية قال لهم من أنتم وما شأنكم فاني أنكركم قالوا نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد وجئنا غنار فقال لعلمكم جئتم عيوناً قالوا معاذ الله نحن اخوة بنو أب واحد وهو شيخ صديق نبى من الانبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كنا اثني عشر فهلك منا واحد فقال فكم أنتم ههنا قالوا عشرة قال فأين الاخ الحادى عشر قالوا هو عند أبيه يتسلى به عن الهالك قال فنشهد لكم أنكم لستم بعيون قالوا انابيلاد لا يعرفنا أحد قال فدعوا بعضكم عندى رهينا وأتوني بأخيك من أبيكم يحمل رساله من أبيكم حتى أصدقكم فافتروا بينهم فأصاب القرعة شمعون وكان أحسنهم رأياً في يوسف فخلقه عندده وقيل كانوا عشرة فأعطاهم عشرة أحمال فقالوا ان لنا شمعنا كبيراً وأما آخر بقى معه ولا بد لهما من جليل آخرين فاستدل الملك

أماوى ما يغنى التراء عن الفتى * اذا حشر جت يوماً وضاق بها الصدر

يريد وضاق بالنفس الصدر فكفى عنها ولم يجزلها ذكر اذا كان في قوله اذا حشر جت يوماً دلالة لسماع كلامه على مراده بقوله وضاق بها ومنه قول الله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم فقال من بعدها ولم يجز قبل ذلك ذكر لاسم مؤنث وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم أما الذى أسرى نفسه فقوله أنتم شرمكانا والله أعلم بما تصفون حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم قال أنتم شرمكانا والله أعلم بما تصفون قال هذا القول حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم يقول أسرى نفسه قوله أنتم شرمكانا والله أعلم بما تصفون وقوله والله أعلم بما تصفون يقول والله أعلم بما تكذبون فيما تصفون به أخاه بنيامين وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أنتم شرمكانا والله أعلم بما تصفون يقولون يوسف يقول حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والله أعلم بما تصفون أي بما تكذبون فعنى الكلام اذا فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم قال أنتم شرمكانا والله أعلم بما تكذبون فأنه سرق وأخبت مكانا بما سلف من أفعالكم والله عالم بكذبكم وان جهله كثير من حضر من الناس وذكر أن الصواع لما وجد في رحل أخى يوسف تلاوم القوم بينهم كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى قال لما استخرجت السرقة من رحل الغلام انقطعت ظهورهم وقالوا يا بنى راحيل ما يزال لنا منك بلاء حتى أخذت هذا الصواع فقال بنيامين بل بنو راحيل الذين لا يزال لهم منكم بلاء ذهبتم بأخى فاهلكتموه في البرية وضع هذا الصواع في رحلى الذى وضع الدراهم في رحالكم فقالوا لا تذكر الدراهم فتؤخذ بها فلما دخلوا على يوسف دعابا للصواع فنقر فيه ثم أدناه من اذنه ثم قال ان صواعى هذا يخبرني أنكم كنتم اثني عشر رجلاً وأنكم انطلقتم بأخ لكم فبعتموه فلما سمعها بنيامين قام فسجد ليوسف ثم قال أيها الملك سل صواعك هذا عن أخى أخى هو فنقره ثم قال هو حى وسوف تراه قال فاصنع بي ما شئت فإنه ان علمي فسوف يستنقذني قال فدخل يوسف فبكى ثم توضأ ثم خرج فقال بنيامين أيها الملك انى أريد أن تضرب صواعك هذا في خبرك بالحق فسله من سرقة فجعله في رحلى فنقره فقال ان صواعى هذا غضبان وهو يقول كيف تسألني عن صاحبي وقد رويت مع من كنت قال وكان بنو يعقوب اذا غضبوا لم يطاقوا فغضب وويل فقال أيها الملك والله لتتركننا أو لأصيحن صيحة لا يبق بمصر امرأة حامل الا ألقت ما في بطنها وقامت كل شعرة في جسدي وويل

ببقائه عند أبيه على زيادة محبته اياه وكونه فائقاً في الجمال والادب فاستدعى منهم احضاره وقيل لعلمهم لماذكروا أباهم قال يوسف فلم تتركتموه وجسد افر يدافقوا بل ببقائه عندده واحده فقال لهم لم خصه بهذا المعنى لاجل نقص في جسده قالوا لا بل زيادة محبته فقال ان أبأكم رجل عالم حكيم ثم انه خصه بزيادة المحبة مع أنكم فضلاء أدباء فلا بد أن يكون هو رائد اعليكم في الكمال والجمال فأتوني به

فده والاول قول المفسرين والآخران محتملان ولما طلب منهم احضار الاخ جمع لهم بين الترغيب والترهيب فالاول قوله (الأترون في الكيل وأنا خير المنزلين) المضيفين وكان قد أحسن ضيافتهم وأزاد لكل من الاب والاخ الغائب حلا والثاني (فان لم تأتوني به فلا لكم عندي ولا تقر بون) مجزوم على النهي (٢٢) أولانه داخل في حكم الجزاء كأنه قيل فان لم تأتوني به تحرّموا ولا تقرّوا

استراود عنه أباه) سخره
 يجتهد حتى تنزع من يده (وانا
 ون) كل مافي وسعنا في هذا
 أولقادرون على ذلك (وقال
 نه) أولفتيته قراءتان وهما
 فتى كالأخوان والاخوة في
 نعمة للقلة ووجهه أن هذا
 من الاسرار فوجب كتمانها
 لعدد الكثير وفعلان للكثرة
 به أنه قال (اجعلوا بضاعتهم
 مالهم) والرجال عدد كثير
 سببه الجهم الغفير من الغلمان
 الذين والبضاعة ما قطع من
 للتجارة والرجال جمع رحل
 دبه ههنا ما يستعجه الرجل
 من الاثاث والاكثر على أنه
 وضع بضاعتهم في رحالهم على
 لا يعرفون بدليل قوله (اعلمهم
 ونها اذا انقلبوا الى أهلهم)
 نواظروهم (اعلمهم يرجعون)
 معرفتهم بذلك تدعوهم الى
 وع البنا وكانت بضاعتهم النعل
 هم وقيل أمر بوضعها على وجه
 وهما المعنى لعلمهم يعرفون حق
 أما السبب الذي لأجله أمر
 فبذلك فقبل ليعلموا كرم
 فمبعثهم ذلك على المعاودة
 يخاف أن لا يكون عند أبيه من
 ماعة ما يدعوهم الى الرجوع
 رادبه التوسعة على أبيه لان
 ان كان زمان خط أولأن أخذ
 الطعام من أبيه واخوته لئوم
 راد أن يرجعوا ليعرفوا سبب

فخر جت من ثيابه فقال يوسف لابنه قم الى جنب روبيل فسه وكان بنو يعقوب اذا غضب أحدهم
 فسه الآخر ذهب غضبه فر الغلام الى جنبه فسه فذهب غضبه فقال روبيل من هذا ان في هذا البلد
 لبرام بنو يعقوب فقال يوسف من يعقوب فغضب روبيل فقال يا أيها الملك لا تذكر يعقوب
 فانه سري الله ابن ذبيح الله ابن خليل الله قال يوسف أنت اذا كنت صادقا ﴿القول في تأويل قوله
 تعالى﴾ قالوا يا أيها العزيز ان له أباشيخا كبيرا أخذنا منه مكانه اننا نراك من المحسنين ﴿يقول تعالى
 ذكره قالت اخوة يوسف ليوسف يا أيها العزيز يا أيها الملك ان له أباشيخا كبيرا كفأ بحبه يعنون
 يعقوب أخذنا منه مكانه يعنون أخذنا منابدا من بنيامين وخل عنه اننا نراك من المحسنين
 يقولون اننا نراك من المحسنين في أفعالك وقال محمد بن اسحق في ذلك ما حدثنا ابن حميد قال ثنا
 سلمة عن ابن اسحق اننا نراك من المحسنين اننا نرى ذلك منك احسانا ان فعلت ﴿القول في تأويل
 قوله تعالى﴾ قال معاذ الله أن نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا الظالمون ﴿يقول تعالى ذكره
 قال يوسف لاختوته معاذ الله أعوذ بالله وكذلك تفعل العرب في كل مصدر وضعته موضع يفعل
 ويفعل فانها تنصب كقولهم جدد الله وشكره بمعنى أجد الله وأشكره والعرب تقول في ذلك
 معاذ الله ومعاذ الله فتدخل فيه هاء التأنيث كما يقولون ما أحسن معناه هذا الكلام وعوذ الله
 وعوذ الله وعياد الله ويقولون اللهم عاذ بك كأنه قيل أعوذ بك عاذا وأدعوك عاذا أن نأخذ الا
 من وجدنا متاعنا عنده يقول أستجير بالله من أن نأخذ بربا بسقيم كما حدثنا ابن حميد قال
 ثنا سلمة عن ابن اسحق قال معاذ الله أن نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا الظالمون يقول
 ان أخذنا غير الذي وجدنا متاعنا عنده انا اذا نفعل ما ليس لنا فعله ونجور على الناس حدثنا
 ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قالوا يا أيها العزيز ان له أباشيخا كبيرا أخذ
 أخذنا منه مكانه اننا نراك من المحسنين قال معاذ الله أن نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا الظالمون
 قال يوسف اذا أتيتكم فافروا السلام وقولوا ان ملك مصر يدعوك أن لا تعوت حتى ترى
 ابنك يوسف حتى يعلم أن في أرض مصر صديقين مثله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ فلما
 استأسوا منه خلصوا نجيا قال كبيرهم ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ومن قبل
 ما فرطتم في يوسف فلن أبرح الارض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين ﴿يعني
 تعالى ذكره فلما استأسوا منه فلما استأسوا منه أن يخلى يوسف عن بنيامين ويأخذ منهم واحدا
 مكانه وأن يحبسهم الى ما سألوهم من ذلك وقوله استأسوا استغفروا من ينس الرجل من كذا
 يئس كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلما استأسوا منه يشعرون أن
 شدته في أمره وقوله خلصوا نجيا يقول بعضهم لبعض يتناجون لا يختلط بهم غيرهم والنجي
 جماعة القوم المنتجين يسمى به الواحد والجماعة كما يقال رجل عدل ورجال عدل وقوم زور وفطر
 وهو مصدر من قول القائل نجوت فلانا أن نجوه نجيا جعل صفة ونعتا ومن الدليل على أن ذلك
 كما ذكرنا قول الله تعالى وقرئنا نجيا فوصف به الواحد وقال في هذا الموضع خلصوا نجيا فوصف
 به الجماعة ويجمع النجي كما قال لبيد
 وشهدت أنجية الافاق عاليا * كعبي وأرداف الملوك شهود

لانهم أولاد الانبياء فيحتزوا أن يكون ذلك على سبيل السهوا وأراد أن يحسن اليهم على وجه لا يلحقهم وقد
 بولامة فلا ينقل على أبيه ارسال أخيه وقيل يرجعون متعدي لعلمهم برتونها (قالوا يا أبانا منع من الكيل) أرادوا قول يوسف فان لم
 يبي به فلا كيل لكم لان انذار المنع بمنزلة المنع بؤيده قراءه من قرأه ككل بالنون أي نرفع المانع ونأخذ من الطعام ما يحتاج اليه ويحتمل

أن يراد بالمتع أنهم إذا طلبوا الطعام لا يبيهم والآخر المخلف فلعله منع من ذلك ويقوى هذا الاحتمال قراءة الغيبة أى بكنل أخونا فينضم
اكتياله الى اكتيالتنا (قال هل آمنكم عليه) ضمنوا كونهم حافظين له فقال يعقوب أنكم ذكرتم مثل هذا الكلام في يوسف فهل يكون
أماي الآن الا كما ماني فيما قبل يعنى كالم يحصل الامان وقتئذ فكذا (٢٣) الآن والظاهر أن ههنا ضمارة والتقدير

فقول كل على الله فيه ودفعه اليهم
وقال (فالتة خير حافظا) وحافظنا
نصب على التمييز واحتمل الثاني
الحال نحو لله دره فارسا (وهو أرحم
الراحمين) أرجوان لا يجمع
على مصبيتين وقيل انه تذكر
يوسف فقال فالتة خير حافظا أى
ليوسف لأنه كان يعلم أنه حى (ولما
فتحو أمتاعهم) هو عام في كل
ما يستمتع به ويجوز أن يراد به
ههنا الطعام أو الأوعية أما قوله
(مانبني) فالنبي يعنى الطلب وما نافية
أو استفهامية المعنى ما نطلب شيئا
وراء ما فعل بنامن الاحسان أو
ما يزيد منك بضاعة أخرى وأى
شيئ نطلب وراء هذا نستظهر
بالبضاعة المردودة إلينا (ونغير أهلنا)
في رجوعنا الى الملك (ونحفظ أماننا)
فياصبيه شيئ مما يخافه (ونزداد)
باستصحاب أخينا وسقى بعير زائدا
على أوساق أباعرنا فأى شيئ نبني
وراء هذه المباغى ويجوز أن يكون
البنى بمعنى الكذب والتزبدى
القول على أن مانافية أى ما نكذب
فيما وصفناك من احسان الملك
وأكرامه وكانوا قالوا له اننا قدمنا على
خير رجل أزلنا وأكرمنا كرامة
لو كان رجلا من آل يعقوب
ما أكرمنا تلك الكرامة قال في
الكشاف فعلى هذا التفسير لا يكون
قوله ونغير معطوفا على معنى قوله
هذه بضاعتنا وانما يكون قوله هذه
بضاعتنا ببيان الصدق وقوله وغير

وقد يقار للجماعة من الرجال نجوى كما قال جل ثناؤه وادهم نجوى وقال ما يكون من نجوى ثلاثة
رهم القوم الذين يتناجون وتكون النجوى أيضا مصدرا كما قال الله انما النجوى من الشيطان
نقول منه نجوت أنجوت نجوى فهى في هذا الموضع المناجاة نفسها ومنه قول الشاعر
بنى بداحب نجوى الرجال * فكن عند سرى حب النجى
فالنجوى والنجى في هذا البيت بمعنى واحد وهو المناجاة وقد جمع بين اللغتين وبنحو الذى قلنا
في تأويل قوله خالصا ونجيا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو
عن أسباط عن السدى فلما استبأسوا منه خلصوا ونجيا وأخلص لهم شمعون وقد كان ارتتهنه خلوا
بينهم نجيا يتناجون بينهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله خلصوا
نجيا خلصوا وحدهم نجيا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق خلصوا ونجيا أى خلا
بعضهم ببعض ثم قالوا ماذا ترون وقوله قال كبيرهم اختلف أهل العلم في المعنى بذلك فقال بعضهم
عنى به كبيرهم في العقل والعلم لافى السن وهو شمعون قالوا وكان روبيل أكبرهم في الميلاد ذكر من
قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قول الله تعالى قال كبيرهم قال هو شمعون الذى تخلف وأكبرهمه أو أكبرهم في الميلاد ورويل
حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال كبيرهم
شمعون الذى تخلف وأكبرهمه في الميلاد ورويل حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله بن
الزبير عن سفيان عن ابن جريج عن مجاهد قال كبيرهم قال شمعون الذى تخلف وأكبرهم في الميلاد
رويل * وقال آخرون بل عنى به كبيرهم في السن وهو روبيل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كبيرهم وهو روبيل أخو يوسف وهو ابن خالته وهو
الذى نهاهم عن قتله حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال
كبيرهم قال روبيل وهو الذى أشار عليهم أن لا يقتلوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن
أسباط عن السدى قال كبيرهم (١) في العلم أن أباءكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ومن قبل ما فرطتم
في يوسف فلن أبرح الأرض الآية فأقام روبيل بعصر وأقبل التسعة الى يعقوب فأخبروه الخبر
فبكى وقال يا بنى ما تذهبون مرة الانقصتم واحدا ذهبتم مرة فنقصتم يوسف وذهبتم الثانية
فنقصتم شمعون وذهبتم الآن فنقصتم روبيل حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
فلما استبأسوا منه خلصوا ونجيا قال ماذا ترون فقال روبيل كما ذكرلى وكان كبير القوم ألم تعلموا
أن أباءكم قد أخذ عليكم موثقا من الله لتأتني به الآن يحاط بكم ومن قبل ما فرطتم في يوسف الآية
* وأولى الأقوال في ذلك بالصحة قول من قال عنى بقوله قال كبيرهم روبيل لاجماع جميعهم على أنه كان
أكبرهم سنا ولا تفهم العرب في المخاطبة اذا قبل لهم فلان كبير القوم مطلقا بغير وصل الا أحد
معنيين اما في الرياسة عليهم والسود واما في السن فأما في العقل فانهم اذا أرادوا ذلك وصلوه فقالوا
هو كبيرهم في العقل فأما اذا أطلق بغير صلتة بذلك فلا يفهم الا ما ذكرنا وقد قال أهل التأويل لم
يكن لشمعون وإن كان قد كان من العلم والعقل بالمكان الذى جعله الله به على اخوته رياسة وسؤدد
(١) لعله في السن تأمل كتبه مصححه

معطوفا على مانبني أو يكون كلا ما مبتدأ أى ونبني أن غير كما تقول سعيت في حاجة فلان ويجب أو ينبغي أن أسعى ويجوز أن يراد
مانبني مانطق الابال صواب فيما نشير به عليك من ارسال أخينا معنا ثم ينموا كونهم مصيبين في رأيهم بقولهم هذه بضاعتنا نسطهر بها
وغير أهلنا الى آخره يقال ماره غيره اذا أتاه غيره أى بطعام (ذلك كيل يسير) أى ذلك المكيل لاجلنا قليل زيدا نضاف اليه ما يكال

لاجل أخينا وقال مقاتل ذلك إشارة الى كيل بعير أي ذلك القدر سهل على الملك لا يضيقنا فيه ولا يطول مقامنا بسببه واختاره الزجاج وجوزي الكشف أن يكون هذامن كلام يعقوب يعني أن حل بعير شئ يسير لا يخاطر لئله بالولد (قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقاً) تعطوني ما أتق به من عند الله وهو (٢٤) الحلف (لأنتني به إلا أن يحاط بكم) استثناء من أعم العام في المفعول وقد

يقع مثل هذا الاستثناء في الانبيات اذا استقام المعنى نحو قرأت الأيوم كذا وان شئت فأؤله بالنسي أي لا تمتنعون من الاتيان به لعله من العلل الابعة واحدة هي أن يحاط بكم أي تهلكوا جميعاً قاله مجاهد أو تغلبوا فلم تطيقوا الاتيان به قاله قتادة (على ما نقول) من طلب الموثق واعطائه (وكيل) مطلع رقيب قال جمهور المفسرين إنما نهاهم أن يدخلوا من باب واحد خوفاً عليهم من اصابة العين وههنا مقامان الاول أن الاصابة بالعين حتى لا طباق كثير من الأمة ولما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعوذ الحسن والحسين فيقول أعينكم بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة المراد الملة والتغير للزوجة وعن عبادة بن الصامت قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول النهار فرأيت شديداً الوجع ثم عدت اليه آخر النهار فرأيت به معافي فقال ان جبرئيل عليه السلام أتاني فرقاني وقال بسم الله أرقبك من كل شئ يؤذيك من كل عين وحاسد الله يشفيك قال فأفقت وروى أنه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت أم سلمة وعندها صبي يشتكي فقالوا يا رسول الله أصابته العين قال أفلا تسترقون له من العين وعنه صلى الله

فيعلم بذلك أنه غنى بقوله قال كبيرهم فاذا كان ذلك كذلك فلم يبق إلا الوجه الآخر وهو الكبير في السن وقد قال الدين ذكرنا جيعار وبيل كان أكبر القوم سناً فصاح بذلك القول الذي اخترناه وقوله ألم تعلموا أن أنا كم قد أخذ عليكم موثقاً من الله يقول ألم تعلموا أيها القوم أن أباكم يعقوب قد أخذ عليكم عهداً من الله ومواثيقه لئلا يتنبه به جميعاً إلا أن يحاط بكم ومن قبل فعلتكم هذه نفر يطكم في يوسف يقول ألم تعلموا من قبل هذا نفر يطكم في يوسف واذا صرف تأويل الكلام الى هذا الذي قلناه كانت ما حينئذ في موضع نصب وقد يجوز أن يكون قوله ومن قبل ما فرطتم في يوسف خبراً مبتدأ أو يكون قوله ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقاً من الله خبراً متنبهاً فتكون ما حينئذ في موضع رفع كأنه قيل ومن قبل هذا نفر يطكم في يوسف فتكون ما مرفوعة عن قبل هذا ويجوز أن تكون ما التي تكون صلة في الكلام فيكون تأويل الكلام ومن قبل هذا (١) نفر يطكم في يوسف وقوله فلن أبرح الأرض التي أنا بها وهي مصر فأفرقها حتى يأذن لي أبي بالخروج منها كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق فلن أبرح الأرض التي أنا بها اليوم حتى يأذن لي أبي بالخروج منها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال سمعون لن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين وقوله أو يحكم الله أو يقضى لي ربي بالخروج منها وترك أخي بنيامين والأفاني غير خارج وهو خير الحاكمين يقول والله خير من حكم وأعدل من فصل بين الناس وكان أبو صالح يقول في ذلك بما حدثني الحسين بن يزيد السبيعي قال ثنا عبد السلام بن حرب عن اسمعيل ابن أبي خالد عن أبي صالح في قوله حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي قال بالسيف وكأن أبا صالح وجه تأويل قوله أو يحكم الله لي أو يقضى الله لي بحرب من منعني من الانصراف بأخي بنيامين الى أبيه يعقوب فأحار به القول في تأويل قوله تعالى ﴿ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبا نان ابنك سرق وما شهدنا إلا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين﴾ يقول تعالى ذكره مخبراً عن قبل روي لاخوته حين أخذ يوسف أحاه بالصواع الذي استخرج من وعاءه ارجعوا اخوتي الى أبيكم يعقوب فقولوا يا أبا نان ابنك بنيامين سرق والقراء على قراءة هذا الحرف بفتح السين والراء والتخفيف ان ابنك سرق وروى عن ابن عباس ان ابنك سرق بضم السين وتشديد الراء على وجه ما لم يسم فاعله بمعنى أنه سرق وما شهدنا إلا بما علمنا واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه وما قلناه انه سرق الا بظاهر علمنا بأن ذلك لان صواع الملك أصيب في وعاءه دون أو عتبة غيره ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق ارجعوا الى أبيكم فاني ما كنت راجعاً حتى يأتيني أمره فقولوا يا أبا نان ابنك سرق وما شهدنا إلا بما علمنا أي قد وجدت السرقة في رحله ونحن ننظر لاعلم لنا بالغيب وما كنا للغيب حافظين * وقال آخرون بل معنى ذلك وما شهدنا عند يوسف بأن السارق يؤخذ بسرقة الا بما علمنا ذكر من قال ذلك حدثني بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال لهم يعقوب عليه السلام ما يدرى هذا الرجل أن السارق يؤخذ بسرقة الا بقولكم فقالوا ما شهدنا الا بما علمنا لم نشهد أن السارق يؤخذ بسرقة الا وذلك الذي علمنا قال وكان الحكم عند الانبياء يعقوب وبنيه أن يؤخذ السارق بسرقة عبداً فيسرق وقوله وما كنا

(١) لعله فرطتم في يوسف تأمل كتبه مصححه

للغيب

عليه وسلم العين حق ولو كان شيء يسبق القدر لسبقت العين القدر وقالت عائشة كان يأمر العائن

أن يتوضأ ثم يغتسل منه العين المقام الثاني في الكشف عن حقيقته قال الجاحظ يعتمد من العين أجزاء فتتصل بالشخص المستحسن فتؤثر وتسرى فيه كتأثير السمع والشم واعترض الجبائي وغيره بأنه لو كان كذلك لارتفى غير المستحسن كتأثيره في المستحسن وأجيب بأن

المستحسن ان كان صديقا حصل العائن عند ذلك الاستحسان خوف شديد من زواله وان كان عدوا حصل له خوف شديد من حصوله وعلى التقديرين يسخن الروح وينحصر في داخل القلب ويحصل في الروح الباصرة كيفية مسخنة مؤثرة فهذا السبب أمر النبي صلى الله عليه وسلم العائن بالوضوء ومن أصابته العين بالاعتسال منه (٢٥) وقال أبو هاشم وأبو القاسم البلخي لا يمنع

أن صاحب العين إذا شاهد الشيء وأعجب به كانت المصلحة له في تكليفه أن يغير الله ذلك الشخص حتى لا يبقى قاب ذلك المكلف معلقاته وقال الحكماء ليس من شرط المؤثر أن يكون تأثيره بحسب هذه الكيفيات المحسوسة بل قد يكون التأثير نفسانيا محضاً أو وهمياً كما للماشي على الخدع أو تصويرياً كما في الحركات البدنية وقد يكون للنفوس خواص عجبية تتصرف في غير أبدانها بحسبها فمنها المهجر ومنها السحر ومنها الإصابة بالعين أما الحياتي وغيره ممن أنكر العين فقد قالوا إن أولاد يعقوب اشتهروا بمصر وتحدث الناس بكلامهم وجمالهم وهيتهم فلم يأمن يعقوب أن يخافهم الملك الأعظم على ملكه فيحبسهم وقيل انه كان عالماً بأن الملك ولده إلا أن الله تعالى لم يأمره بظهاره وكان غرضه أن يصل بنيامين اليه في غيبتهم فإله إبراهيم النخعي واعلم أن العبد يجب عليه أن يسعى بأقصى الجهد والقدرة ولكنه بعد السعي البليغ يجب أن يعلم أن كل ما يدخل في الوجود فهو بقضاء الله وقدره وأن الحذر لا يغني عن القدر فلماذا قال يعقوب (وما أغني عنكم من الله من شيء) فقله الأول مبني على رعاية الأسباب والوسائط وقوله الثاني إلى آخر الآية إشارة إلى الحقيقة وتفويض الأمر بالكلية إلى مسبب الأسباب وقد صدقه الله

للغيب حافظين يقول وما كنا نرى أن ابنك يسرق ويصير أمرنا إلى هذا وانما قلنا ونحفظ أماننا مما لنا إلى حفظه منه السبيل وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسين بن الحرث أبو عمار المروزي قال ثنا الفضل بن موسى عن الحسن بن واقد عن يزيد عن عكرمة وما كنا للغيب حافظين قال ما كنا نعلم أن ابنك يسرق حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وما كنا للغيب حافظين لم نشعر أنه سيسرق حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما كنا للغيب حافظين قال لم نشعر أنه سيسرق حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما كنا للغيب حافظين قال لم نشعر أنه سيسرق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وأبوسفيان عن معمر عن قتادة وما كنا للغيب حافظين قال ما كنا نظن ولا نشعر أنه سيسرق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما كنا للغيب حافظين قال ما كنا نرى أنه سيسرق حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وما كنا للغيب حافظين قال ما كنا نظن أن ابنك يسرق وأولى التأويلين بالصواب عندنا في قوله وما شهدنا إلا بما علمنا أقول من قال وما شهدنا بأن ابنك يسرق إلا بما علمنا من رؤيتنا للصواع في وعائه لانه عقيب قوله ان ابنك يسرق فهو بأن يكون خبرا عن شهادتهم بذلك أولى من أن يكون خبرا عما هو منفصل وذكر أن الغيب في لغة جبر هو الليل بعينه ١١ القول في تأويل قوله تعالى ١٢ واسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها وأنا لصادقون ١٣ يقول وان كنت منهم ما نتالنا تصدقنا على ما نقول من أن ابنك يسرق فاسأل القرية التي كنا فيها وهي مصر يقول سئل من فيها من أهلها والعير التي أقبلنا فيها وهي القافلة التي كنا فيها التي أقبلنا منها معهما عن خبر ابنك وحقيقة ما أخبرناك عنه من سرقة فأنك تخبر مصداق ذلك وأننا لصادقون فيما أخبرناك من خبره وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واسأل القرية التي كنا فيها وهي مصر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس واسأل القرية التي كنا فيها قال يعنون مصر حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال قد عرف روبيل في رجوع قوله لاختوته أنهم أهل تهمة عند أبيهم لما كانوا صنعوا في يوسف وقولهم له أسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها فقد علموا ما علمنا وشهدوا ما شهدنا ان كنت لاتصدقنا وأنا لصادقون ١٤ القول في تأويل قوله تعالى ١٥ قال بل سؤلت لكم أنفسكم أمرافصبر جليل عسى الله أن يأتي بنيهم جميعا انه هو العليم الحكيم ١٦ قال أبو جعفر في الكلام متروك وهو فرجع أخوة بنيامين إلى أبيهم وتخلف روبيل فأخبره فلما أخبروه أنه سرق قال بل سؤلت لكم أنفسكم أمرافيقول بل زينت لكم أنفسكم أمرافهممته وأردتوه فصبر جليل يقول فصبري على ما نالني من فقد ولدي صبر جليل لاجزع فيه ولا شكاية عسى الله أن يأتي بني بأولادي جميعا فيردهم على انه هو العليم بوحدتي

(٤ - (ابن جرير) - ثالث عشر) تعالى في ذلك بقوله (ما كان يغني عنهم من الله من شيء) قال ابن عباس ما كان ذلك التفرق يرد قضاء الله تعالى وقال الزجاج وابن الأنباري لو سبق في علم الله أن العين تهلكهم عند الاجتماع لكان تفرقهم كاجتماعهم وقال آخرون ما كان يغني عنهم رأي يعقوب شيئا فط حيث أصابهم مأساهم مع تفرقهم من إضافة السرقة اليهم وأخذ الاخ وتضاعف المصيبة على

الاب (الاحاجه) استثناء منقطع اي ولدن حاجه (في نفس يعقوب فضاها) وهي اطهار السمع والنصيحة والخوف من اصابه العين او من حسد أهل مصر أو من قصد الملائكة ثم مدحه الله تعالى بقوله (وانه لذو علم) يعني علمه بأن الحذر لا يدفع القدر (لما علمناه) ما مصدرية أو موصولة أي لتعلمنا يا ابا أول الذي علمناه وقيل العلم الحفظ (٢٦) والمراقبة وقيل المضاعف محذوف أي لقوائدها علمناه وحسن آثاره وإشارة إلى

كونه عاملا بعلمه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) مثل علم يعقوب أو لا يعلمون أن يعقوب بهذه الصفة في العلم وقيل المراد بأكثر الناس المشركون لا يعلمون أن الله تعالى كيف أرشد أوليائه إلى العلوم التي تنفعهم في الدنيا والآخرة (٢٧) التأويل لما تبين للملائكة الروح قدر يوسف القلب وأمانته وصدقه وحسن استعداده سعي في خلاصه من سجن صفات البشرية ليكون خالصا في كشف حقائق الاشياء ولم يعلم أنه خلق لصلاح جميع رعايا مملكة روحانية وجسمانية كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أن في جسد بني آدم مضغعة أن صلحت صلح بها سائر الجسد وان فسدت فسدت بها سائر الجسد ألا وهي القلب والقلب اختصاص آخر بالله دون سائر المخلوقات قال سبحانه لا يسعني أرض ولا سمائي وانما يسعني قلب عبدي المؤمن اجعلني على خزان أرض الجسد فان الله تعالى في كل عضو من الاعضاء خزانة من اللطف ان استعمله الانسان فيما خلق ذلك العضو لاجله وخزانة من القهر ان استعمله في ضده اني حفيظ للخزائن عليم باستعمالها فيما ينفعها دون ما يضرها نصيب برحمتنا فيه أن اصابه اللطف من تلك الخزائن دون القهر موكولة إلى مشيئة الله تعالى وجاء اخوة يوسف وهم الاوصاف البشرية فعرفهم يوسف القلب

وبفقدتهم وحرزني عليهم وصدق ما يقولون من كذبه الحكيم في تدبيره خلقه وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكروا أن ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بل سئلتكم أنفسكم أمرا فصبر جميل يقول زينب وقوله عسى الله أن يأتي بنيهم جميعا يقول يوسف وأخيه ورويل حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال لما جاءوا بذلك إلى يعقوب يعني بقول روييل لهم أتهمهم وطن أن ذلك كفعلتهم بيوسف ثم قال بل سئلتكم أنفسكم أمرا فصبر جميل عسى الله أن يأتي بنيهم جميعا أي بيوسف وأخيه ورويل (٢٨) القول في تأويل قوله تعالى (وتولى عنهم وقال يا أسفا على يوسف وابتضت عيناه من الحزن فهو كظيم) يعني تعالى ذكره بقوله وتولى عنهم وأعرض عنهم يعقوب وقال يا أسفا على يوسف يعني يا حزننا عليه يقال ان الاسف هو أشد الحزن والتندم يقال منه أسفت على كذا أسف عليه أسفا يقول الله جل ثناؤه وابتضت عيناي يعقوب من الحزن فهو كظيم بقوله فهو مكظوم على الحزن يعني أنه مملوء منه مملوء عليه لا يبينه صرف المفعول منه إلى فاعيل ومنه قوله والكأظمين الغيظ وقد بينا معناه بشواهد فيماضى وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكروا أن ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقال يا أسفا على يوسف وابتضت عيناه من الحزن فهو كظيم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وتولى عنهم وقال يا أسفا على يوسف يقول يا حزننا على يوسف حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء وحدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يا أسفا على يوسف يا حزننا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يا أسفا على يوسف يا حزننا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يا أسفا على يوسف يا حزننا حدثني المثنى قال أخبرنا إسحاق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يا أسفا على يوسف يا حزننا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أسفا على يوسف أي حزننا حدثنا محمد بن عبد الله قال ثنا محمد بن عمرو عن قتادة نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وقال يا أسفا على يوسف (١) حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي حنيفة عن النخاع يا أسفا على يوسف قال يا حزننا على يوسف حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أبي مرزوق عن جوير عن النخاع يا أسفا يا حزننا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن النخاع يا أسفا يا حزننا على يوسف حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق

(١) لعله ترك المتن اختصارا اكتفاء بما تقدم عنه بسند محمد بن سعد تأمل كتبه معجمه

قال

لأنه ينظر بنور الله وهم له منكرون لبقائهم في الظلمة وحرمانهم عن النور ولما جهرهم يشير إلى أن يوسف القلب لما التجأت إليه الاوصاف البشرية بدل صفاتها الذميمة النفسانية بالصفات الحميدة الروحانية فاستدعى منهم احضار بنيامين السر لان السر لا يحضر مع القلب الا بعد التبديل المذكور والاحضر معه يوفى بأوفى الكيل ما لم يوفى إلى

الاصناف البشرية اجعلوا بضاعتهم في رحالهم فيه أن البضاعة كل عمل من الاعمال البدنية التي تجلبها الاوصاف البشرية الى
حضرة يوسف مردودة اليه لان القلب مستغن عنها وانما الاوصاف البشرية محتاجة اليه لان النفس تتأذب وتتوكل بها كما قال تعالى
ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان تربية القلب بالاعمال القلبية كالنيات (٣٧) الصالحة ولهذا قال صلى الله عليه

وسلم نية المؤمن خير من عمله
وكالعرائم الخالصة والاخلاق
الحيدة والتوكل والاخلاص ثم
قال كمال تربية القلب بالتخمية
وتجلى صفات الحق وصفات ذاته
لعلهم يرجعون من صفة الامارية
الى المأمورية والاطمئنان
فيستحق بحجبة ارجعي الى ربك
ردت البنا فوائده ما ترجع الى
يوسف القلب ونمراهلنا الاعضاء
والحوارج نحصل لهم قوة زائدة
على الطاعة بواسطة رسوخ الملكة
له ونحفظ أخاننا من الحوادث
النفسانية والوساوس الشيطانية
وزداد بواسطة حضور السر عند
القلب كبل بعير من الفوائد
الربانية ذلك كبل يسير لمن يسره
الله لتأني به مع الفوائد الربانية
الآن يحاط بكم الآن يغالب عليكم
الاحكام الازلية لا تدخلوا من باب
واحد لا تقتربوا الى القلب بنوع
واحد من المعاملات فللا سباب
مدخل في التقريب الا أن الكل
موكول الى مسبب الأسباب
ولمادخلوا على يوسف آوى اليه
أحياه قال اني أنا أخوك فلا تبتئس
بما كانوا يعملون فلما جهزهم
بجهازهم جعل السقاية في رحل
أخيه ثم أذن مؤذن أيتها العير انكم
لسارقون قالوا وقبلوا عليهم ماذا
تفقدون قالوا نفقد صواع الملك
ولن جاء به حمل بعير وأنا به زعيم

قال أخبرنا الثوري عن سفيان العصفري عن سعيد بن جبيرة قال لم يعط أحد غير هذه الامة
الاسترجاع الا سمعون الى قول يعقوب يا أسفا على يوسف **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال
ثنا سفيان عن سعيد بن جبيرة نحوه ذكر من قال ما قلنا في تأويل قوله تعالى وابتضت عيناه
من الحزن فهو كظيم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد فهو كظيم قال كظيم الحزن **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فهو كظيم قال كظيم الحزن **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن
ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه **حدثني** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن
ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فهو كظيم قال الحزن **حدثني** المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فهو كظيم مكود **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فهو كظيم قال كظيم على الحزن **حدثني** المثنى قال ثنا
عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله فهو كظيم قال الكظيم الكميد
حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جوير عن الضحاك في قوله فهو كظيم قال كميم **حدثنا**
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله كظيم قال كميم
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وابتضت عيناه من الحزن فهو كظيم
يقول يردد حزنه في جوفه ولم يتكلم بسوء **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور
عن معمر عن قتادة في قوله فهو كظيم قال كظيم على الحزن فلم يقل بأسا **حدثنا** الحسن
ابن محمد قال ثنا الحسين بن الحسن قال ثنا ابن المبارك قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله
وابتضت عيناه من الحزن فهو كظيم قال كظيم على الحزن فلم يقل الاخيرا **حدثنا** ابن وكيع قال
ثنا يحيى بن عمار عن يزيد بن زريع عن عطاء الخراساني فهو كظيم قال مكروب **حدثنا**
ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي فهو كظيم قال من الغيظ **حدثني** يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وابتضت عيناه من الحزن فهو كظيم قال الكظيم
الذي لا يتكلم بلغ به الحزن حتى كان لا يكلمهم **القول في تأويل قوله تعالى** ﴿ قالوا لله
تفتؤنذ كرى يوسف حتى تكون حرضا وتكون من الهالكين ﴾ يعني تعالى ذكره قال ولد
يعقوب الذين انصرفوا اليه من مصر له حين قال يا أسفا على يوسف تالله لا تزال تذكري يوسف وبنحو
الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تفتؤنذ من حبه **حدثنا** الحسن بن محمد
قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله تفتؤنذ من حبه كذا قال
الحسن في حديثه وهو غلط انما هو تفتؤنذ من حبه تزال تذكري يوسف **حدثنا** ابن وكيع
قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قالوا لله تفتؤنذ كرى يوسف قال لا تفتؤ
من حبه **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تفتؤ
تفتؤنذ من حبه * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

قالوا لله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الأرض وما كنا سارقين قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه
كذلك نجزي الظالمين فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجهم من وعاء أخيه كذلك كدنا يوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك الا أن
يشاء الله زرفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم عليم قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لها

قال أنتم سركم أنا والله أعلم بما تصفون قالوا يا أيها العزيز إن له أبا شيخا كبيرا فخذ أحدنا مكانه إنا نراك من المحسنين قال معاذ الله أن نأخذ
الامن وجدنا متاعنا عنده إنا إذ الظالمون فلما استبأسوا منه خلصوا نجيا قال كبيرهم ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ومن
قبل ما فرطتم في يوسف فلن أبرح الأرض (٣٨) حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين ارجعوا إلى أبيكم فقولوا يا أبا نانا ابنك

في قوله تالله تفتؤنذ كرىوسف قال لا تزال تذكري يوسف حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع
وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أي عن إسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس
قالوا تالله تفتؤنذ كرىوسف قال لا تزال تذكري يوسف قال لا تفتؤنذ من حبه حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تفتؤنذ كرىوسف قال لا تزال تذكري يوسف حدثنا
محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة تفتؤنذ كرىوسف قال
لا تزال تذكري يوسف (١) حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة
تفتؤنذ كرىوسف قال لا تزال تذكري يوسف يقال منه ما فتئت أقول ذلك وما فتئت لغة أفتئ
وأفتأفتأ وفتأ وحكى أيضا ما فتئت به ومنه قول أوس بن حجر
فما فتئت حتى كأن غبارها * سرادق يوم ذي رباح ترفع
وقوله الآخر

فما فتئت خيل تشوب وتدعى * ويلحق منها لاحق وتقطع
بمعنى فما زالت وحذفت لامن قوله تفتؤنذ وهي مرادة في الكلام لان اليمين إذا كان ما بعدها خبرا لم
يجبها المحذول تسقط اللام التي يجابها الإيمان وذلك كقول القائل والله لا تبتك وإذا كان
ما بعدها محجودا تليق بعباء وبلا فلما عرف موقعها حذفت من الكلام لمعرفة السامع بمعنى
الكلام ومنه قول امرئ القيس

فقلت عين الله أبرح قاعدا * ولو قطعوا رأسي ليدك وأوصالي
حذفت لامن قوله أبرح قاعدا كرت من العلة كما قال الآخر
فلا وأبي دهماء زالت عزيزة * على قومها ما قبل الزند قاح
يريد لا زالت وقوله حتى تكون حرضا يقول حتى تكون دنف الجسم مخبول العقل وأصل الحرض
الفساد في الجسم والعقل من الحزن أو العشق ومنه قول العرجي
إني امرؤ لرجي حب فأحرضني * حتى بليت وحتى شفني السقم
يعني بقوله فأحرضني إذا بطني فتركتني محرضا يقال منه رجل حرض وامرأة حرض وقوم حرض
ورجلان حرض على صورة واحدة للذكر والمؤنث وفي التنبيه والجمع ومن العرب من يقول
للذكر حارض وللأنثى حارضة فإذا وصف بهذا اللفظ ثني وجمع وذكر وأنثى ووجد حرض بكل
حال ولم يدخله التأنيث لانه مصدر فاذا أخرج على فاعل على تقدير الاسماء لزم ما يلزم الاسماء
من التنبيه والجمع والتذكير والتأنيث وذكر بعضهم سمعا رجلا محرضا إذا كان وجعا
وأنشد في ذلك بيتا

طلسته الخيل يوما كاملا * ولو ألفتني لأضني محرضا
وذكر أن منه قول امرئ القيس
أرى المرء إذا لا ذوا يصح محرضا * كاحراض بكر في الديار مريض
* وبهو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال
(١) كذا في النسخ وهو مكرر سند أو متبا باللفظ والمعنى فتنبه وحرر كتبه مصححه

ج لا انقطاع النظم مع اتحاد القائل حافظين ه أقبلنا فيها ط لاختلاف الجملتين والابتداء بأن
لصادقون ه أمرا ط جميل ط جميعا ط الحكيم ه التفسير روى أنهم لما أتوه بأخيهم بنيامين أنزلهم وأكرمهم
ثم أضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقي بنيامين وحده فبكى وقال لو كان أخي يوسف حيا لاجلسني معه فقال يوسف بقي

سرق وما شهدنا إلا بما علمنا وما كنا
للغيب حافظين واسئل القرية التي
كافيا والعير التي أقبلنا فيها وانا
لصادقون قال بل سؤلت لكم
أنفسكم أمرا فصب جميل عسى
الله أن ياتيني بهم جميعا انه هو العليم
الحكيم القرآن آتاني أنا أخول
بفتح الباء أبو عمرو وأبو جعفر
ونافع زرفع درجات من نشاء
بالاضافة وبياء الغيبة في الفعلين
سهل ويعقوب بالنون وبالتنوين
عاصم وجرزة وعلى وخلف الباقون
بالتنوين وعلى الاضافة فلما
استبأسوا وواياه بالالف ثم الباء
أبو ربيعة عن البري وجرزة في
الوقف وان شاء لين الهمزة الباقون
بياء ثم همزة على الأص - ل إلى أبي
بفتح الباء فيهما أبو جعفر ونافع
وأبو عمرو وافق ابن كثير في أبي
الوقوف يعملون ه لسارقون
ه تفتؤنذ ه زعيم ه
سارقين ه كاذبين ه فهو
جزاؤه ط الظالمين ه من وعاء أخيه
ط ليوسف ط يشاء الله ط لان
ما بعده مستأنف نشاء ط عليم ه
من قبل ط مكانا ج تصفون
ه مكانه ج الثلاثة لانقطاع
النظم مع اتصال المعنى المحسنين ه
عنده لالتعلق إذا بما قبلها الظالمون
ه نجيا ط يوسف ط للابتداء
بالنفي مع فاء التعقيب يحكم الله
لي ج لاحتمال ما بعده الابتداء
أو الحال الحاكمين ه سرق

أحوالهم وحيداً فاجلسه معه على مائدة سم اسراراً يرون من بين يديهم وكان حذاءه على حدة من حوله حتى جاءوا به إلى ابيه في البيت الذي كان يأوي إليه فبات يوسف يضمه إليه ويشمر رائحته حتى أصبح ولما رأى تأسفه لآخ هالك قال له أنتحب أن أكون أناك بدل أخيك الهالك قال من يجد أناك مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف (٢٩) وقام إليه وعانقه وقال اني أنا أخوك قال

وهب أراد اني أقوم لك مقام أخيك في الايناس وعدم التوحش وقال ابن عباس وسائر المفسرين أراد تعريض النسب لان ذلك أقوى في ازالة الوحشة ولاوجه لصرف اللفظ عن ظاهره من غير ضرورة (فلا تبتئس) افتعال من البؤس الشدة والضرر أراد نفيه عن اجتلاب الحزن (عما كانوا يعملون) من دواعي الحسد والاعمال المنكرة التي أقدموا عليها يروى أن بنيامين قال ليوسف أنا لا أأارقك فقال له يوسف قد علمت اغتنام والدي بي فاذا حبستك ازداد غمه ولا سبيل الى ذلك ولا سبيل الابان أنسبك الى ما ليس يحسن قال أنا راض بما رضيت قال فاني أؤدس صاعى في رحلك ثم نادى عليك أنك قد سرقته فذلك قوله سبحانه (فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه) والسقاية مشربة يسقي بها وهي الصواع كان يسقي بها الملك أو الدواب ثم جعلت صاعاً يكال به وكان مستطيلاً من ذهب أو فضة موهبة بالذهب أو مرصعاً بالجواهر أقوال (ثم أذن مؤذن) نادى مناد ومعناه راجع الى الايدان والاعلام الآن التشديد يفيد التكثير والتصويت بالنداء (أيتها العير) أراد أصحاب العير كقوله صلى الله عليه وسلم يا خيل الله اركبي

ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله حتى تكون حرضاً يعني الجهد في المرض البالي حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن غير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد حتى تكون حرضاً قال دون الموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد حتى تكون حرضاً قال الحرض ما دون الموت حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى تكون حرضاً حتى تبلى أوتهم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة حتى تكون حرضاً حتى تكون هرماً حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أبي بكر الهذلي عن الحسن حتى تكون حرضاً قال هرماً * قال ثنا المحارب عن جوير عن الضعك قال الحرض الشيء البالي حدثني الثني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضعك في قوله حتى تكون حرضاً قال الحرض الشيء البالي الفاني * قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن أبي معاذ عن عبيد بن سليمان عن الضعك حتى تكون حرضاً الحرض البالي حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان عن الضعك يقول في قوله حتى تكون حرضاً هو البالي المنذر حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي حتى تكون حرضاً بالبالي حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما ذكر يعقوب يوسف قالوا يعني ولده الذين حضروا في ذلك الوقت جهلاً وظلمات الله فتفتؤن ذكر يوسف حتى تكون حرضاً أي تكون فاسداً لا عقل لك أو تكون من الهالكين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حتى تكون حرضاً أو تكون من الهالكين قال الحرض الذي قدر ذلك إلى أرذل العمر حتى لا يعقل أو تم هلك فتكون هالكاً قبل ذلك وقوله أو تكون من الهالكين يقول أو تكون من هلك بالموت * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد أو تكون من الهالكين قال الموت حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أو تكون من الهالكين من الميتين حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحارب عن جوير عن الضعك أو تكون من الهالكين قال الميتين حدثني الثني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضعك مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن عون عن أبي بكر الهذلي عن الحسن أو تكون من الهالكين قال الميتين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو تكون من الهالكين قال أو تموت حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أو تكون من الهالكين قال من الميتين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي أو تكون

والعير الابل التي عليها الاحمال لانها تعير أي تذهب وتجيء وقيل هي قافلة الحير كأنها جمع عير وأصلها فعل بالضم كسقف فأبدلت الضمة كسرة لاجل الياء كما في بيض ثم كثر في الاستعمال حتى قيل لكل قافلة عير وهنأسؤال وهو أنه كيف جازلني الله أن يرضي بنسبة قومه الى السرقة وهم برآء وأجاب العلماء بأنهم فعلوا ذلك من عند أنفسهم لانهم لما لم يجدوا السقاية

غلب على ظنونهم أنهم أخذوها والمؤذن كرماد كرماد على سبيل الاستفهام أو المراد أنهم سرقوا يوسف عليه السلام من أبيهم أو المراد أن فيكم سارقا وهو الأخ الذي رضى بذلك البهتان فلا ذنب لان الخصم رضى بأن يقال في حقه ذلك ثم ان اخوة يوسف (قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون قالوا نفقد صواع الملك) (٣٠) قيل صواع اسم للصاع والسقاية وصف (ولن جاء به) أي بالصواع (جل بعير) من طعام

من الهالكين قال من الميتين ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قال انما أشكو بثي وخرني الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون) يقول تعالى ذكره قال يعقوب للعائلين له من ولده تالله تفتؤنذكر يوسف حتى تكون حرضا أو تكون من الهالكين لست اليكم أشكو بثي وخرني وانما أشكو ذلك الى الله ويعني بقوله انما أشكو بثي ما أشكوهي وخرني الى الله ۞ ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج انما أشكو بثي قال ابن عباس بثي هي حديثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال يعقوب عن علم بالله انما أشكو بثي وخرني الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون لما رأى من فظاظتهم وغلظتهم وسوء لفظهم به لم أشك ذلك اليكم وأعلم من الله ما لا تعلمون حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن عوف عن الحسن انما أشكو بثي وخرني الى الله قال حاجتي وخرني الى الله حديثنا الحسن بن محمد قال ثنا هود بن خليفة قال ثنا عوف عن الحسن مثله وقيل ان البث أشد الحزن وهو عندي من بث الحديث وانما أراد منه انما أشكو خبري الذي أنا فيه من الهم وأبث حديثي وخرني الى الله حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا يحيى بن سعيد عن عوف عن الحسن انما أشكو بثي قال خرنى حديثنا ابن بشار قال ثني يحيى بن سعيد عن عوف عن الحسن انما أشكو بثي وخرني قال حاجتي وأما قوله وأعلم من الله ما لا تعلمون فان ابن عباس كان يقول في ذلك فيما ذكر عنه ما حديثنا به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله وأعلم من الله ما لا تعلمون يقول أعلم أن رؤيا يوسف صادقة واني سأسجد له حديثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال انما أشكو بثي وخرني الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون قال لما أخبروه بدعاء الملك أحست نفس يعقوب وقال ما يكون في الارض صدق الانبي فطمع قال لعله يوسف حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال انما أشكو بثي وخرني الى الله الآية ذكرنا أن نبي الله يعقوب لم ينزل به بلاء قط الا أني حسن ظنه بالله من ورائه حديثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عيسى بن يزيد عن الحسن قال قيل ما بلغ وجد يعقوب على ابنه قال وجد سبعين تكلي قال فما كان له من الأجر قال أجر مائة شهيد قال وما ساء ظنه بالله ساعة من ليل ولا نهار حديثنا به ابن حميد مرة أخرى قال ثنا حكام عن أبي معاذ عن يونس عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حديثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن المبارز بن مجاهد عن رجل من الأزديين طلحة ابن مصرف الا يابى قال ثلاثة لا تذكرهن واجتنب ذكرهن لا تشك مرضك ولا تشك مصيبتك ولا تترك نفسك قال وأبنت أن يعقوب بن اسحق دخل عليه جاره فقال له يا يعقوب مالي أرا لقد انهشمت وفنيت ولم تبلغ من السن ما بلغ أبوك قال هشمتي وأفناني ما ابتلاني الله به من هم يوسف وذكره فأوحى الله اليه يا يعقوب أنشكوني الى خلقي فقال يارب خطيئة أخطأتها فاغفرها لي قال فاني قد غفرت لك وكان بعد ذلك اذا سئل قال انما أشكو بثي وخرني الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون حديثنا عمرو بن علي قال ثني مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت

جعل لمن حصله (وأنا به زعيم) كقيل هو من قول المؤذن وفيه أن الكفالة كانت صحيحة في شرعهم أيضا اذا كان معلوما فكان حل بعير كان عندهم شيئا معلوما كوسق مثلا الا أن هذه كفالة مال رد السرقة وهو كفالة ما لم يجب لانه لا يحل للسارق أن يأخذ شيئا على رد السرقة ولعل مثل هذه الكفالة كانت تصح عندهم (قالوا تالله) التاء مبدلة من الواو فضعفت عن التصرف في سائر الاسماء وجعلت فيما هو أحق بالقسم وهو اسم الله عز وجل حلفوا على أمرين محبين أحدهما أنهم علموا أن اخوة يوسف ماجأوا لأجل الفساد في الأرض بالنهب والغصب ونحو ذلك حتى روى أنهم دخلوا وأفواههم مشدودة خوفا من أن تتناول زرعاً وطعاماً لأحد في الطرق والأسواق وكانوا مواظبين على أنواع الطاعات ورد النظام حتى حكى أنهم ردوا بضاعتهم التي وجدوها في رحالهم وثانيهما أنهم ما وصفوا قط بالسرقة (قالوا) أي أصحاب يوسف (فما جزأوه) قال في الكشف الضمير للصواع والمطاف محذوف أي فاجزاء سرقة ان كنتم من الكاذبين في جحودكم وإدعائكم البراءة قلت ويحتمل أن يهودا الى السارق وكان حكم السارق في آل يعقوب أن يسترق سنة فلذلك استفتوا في الجزاء

حتى (قالوا جزأوه من وجد في رحله) أي جزأوه الرق قال الزجاج وقوله (فهو جزأوه) زيادة في البيان أي فأخذ السارق نفسه هو جزأوه لا غير كما يقال حق السارق القطع جزأوه لتقرر ما ذكر من استحقيقه ويجوز أن يكون مبتدأ وباقي الكلام جملة شرطية مرفوعة المحل بالخبر بربطه على أن الأصل جزأوه من وجد في رحله فهو هو ليكون الضمير الثاني عائد الى المستدأ والاول الى من ولكنه

قال

وضع المظهر مقام المضر لتأكيدو المبالغة وجوز في الكشف أن يكون جزأؤه خبر مبتدا محذوف أي المسؤول عنه جزأؤه ثم أفتوا بقولهم من وجد في رحله فهو جزأؤه أما قوله (كذلك) أي مثل ذلك الجزء (نجزى الظالمين) فيحتمل أن يكون من بقية كلام اخوة يوسف وأن يكون من كلام أصحاب يوسف والله أعلم ثم قال لهم المؤذن ومن معه (٣١) لابد من تفتيش أو عيتكم فانصرف بهم إلى يوسف

(فسد أبأوعيتهم قبل وعاء أخيه) لنفي التهمة والوعاء كل ما اذا وضع فيه شيء أحاط به قال قتادة كان لا ينظر في وعاء إلا استغفر الله تأمنا مما قد فهم به حتى اذا لم يبق إلا أخوه قال ما أظن هذا أخذ شيئاً فقالوا والله لا نتركه حتى ننظر في رحله فنظر (ثم استخرجها) أي السقاية أو الصواع لانه يذكر ويؤنث (من وعاء أخيه) فأخذوا برقبته وحكموا برقبته ثم قال سبحانه (كذلك) أي مثل ذلك الكيد العظيم (كدنا ليوسف) يعني علمناه إياه وأوحينا به إليه والكيد مبدؤه السعي في الحيلة والخديعة ونهايته القاء الإنسان من حيث لا يشعر به في أمر مكرره لا سبيل إلى دفعه وقد سبق فيما تقدم أن أمثال هذه الالفاظ في حقه تعالى محمولة على النهايات لا على البدايات وما هذا الكيد قيل هو أن أخوة يوسف سعوا في إبطال أمره والله تعالى نصره وقواه وقيل الكيد يستعمل في الخير أيضاً والمعنى كفعلنا يوسف من الإحسان إليه ابتداء فعلنا به انتهاء وقيل تفسيره هذا الكيد هو قوله (ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) لأن حكم الملك في السارق أن يضرب ويغرم مثلي ما سرق فما كان يوسف قادراً على حبس أخيه بناء على دين الملك وحكمه ومعنى (الأن يشاء الله) هو أن الله كادله فأجرى

قال بلغني أن يعقوب كبير حتى سقط حاجباه على وجهه فكان يرفعهما بما بحرقه فقال له رجل ما بلغ بك ما أرى قال طول الزمان وكثرة الأحزان فأوحى الله إليه يا يعقوب تشكوني قال خطيئة فأغفرها **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** يحيى بن واضح قال **ثنا** ثور بن يزيد قال دخل يعقوب على فرعون وقد سقط حاجباه على عينيه فقال ما بلغ بك هذا يا إبراهيم فقالوا أنه يعقوب فقال ما بلغ بك هذا يا يعقوب قال طول الزمان وكثرة الأحزان فقال الله يا يعقوب أتشكوني فقال يارب خطيئة أخطأتم فأغفرها لي **حدثنا** عمرو بن علي قال **ثنا** عبد الوهاب قال **ثنا** هشام عن ليث ابن أبي سليم قال دخل جبرئيل على يوسف السجن فعرفه فقال أيها الملك الحسن وجهه الطيبة ريحه الكريمة على ربه ألا تخبرني عن يعقوب أحي هو قال نعم قال أيها الملك الحسن وجهه الطيبة ريحه الكريمة على ربه فما بلغ من حزنه قال حزن سبعين مشكاة قال أيها الملك الحسن وجهه الطيبة ريحه الكريمة على ربه فهل في ذلك من أجر قال أجر مائة شهيد **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** سالمه عن ابن اسحق عن ابن أبي سريته عن شاذان بن شاذان قال حدثني أن جبرئيل أتى يوسف صلى الله عليه وسلم وهو بصبر في صورته فاجلسه يوسف وعرفه فقال أيها الملك الطيب ريحه الطاهر نيباه الكريمة على ربه هل لك بيعقوب من علم قال نعم قال أيها الملك الطاهر نيباه الكريمة على ربه فكيف هو قال ذهب بصره قال أيها الملك الطاهر نيباه الكريمة على ربه وما الذي أذهب بصره قال الحزن عليك قال أيها الملك الطيب ريحه الطاهر نيباه الكريمة على ربه فأعطى على ذلك قال أجر سبعين شهيداً **حدثنا** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال أبو ثور يرح سمعت من يحدث أن يوسف سأل جبرئيل ما بلغ من حزن يعقوب قال حزن سبعين ثكلى قال فما بلغ أجره قال أجر سبعين شهيداً * قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني نافع بن يزيد عن عبيد الله بن أبي جعفر قال دخل جبرئيل على يوسف في البئر وفي السجن فقال له يوسف يا جبرئيل ما بلغ حزن أبي قال حزن سبعين ثكلى قال فما بلغ أجره من الله قال أجر مائة شهيد **حدثنا** المتني قال **ثنا** اسحق قال **ثنا** اسمعيل بن عبد الكريم قال **ثنا** عبد الصمد بن معقل قال سمعت وهب بن منبه يقول أتى جبرئيل يوسف بالبشرى وهو في السجن فقال هل تعرفني أيها الصديق قال أرى صورة طاهرة وروحاً طيبة لا تشبه أرواح الخاطئين قال فأتى رسول رب العالمين وأتانا الروح الأمين قال فما الذي أدخلك على مدخل المذنبين وأنت أطيب الطيبين ورأس المقر بين وأمين رب العالمين قال ألم تعلم يا يوسف أن الله يطهر البيوت بطهر النبيين وأن الأرض التي يدخلونها هي أطهر الأرضين وأن الله قد طهر بك السجن وما حوله بطهر الطاهرين وابن المطهرين أنما يطهر بفضل طهره وطهر آرائك الصالحين المخلصين قال كيف لي باسم الصديقين وتعدني من المخلصين وقد أدخلت مدخل المذنبين وسميت بالضالين المفسدين قال لم يفتن قلبك ولم تطع سيدك في معصية ربك ولذلك سماه الله في الصديقين وعدك من المخلصين وألحقك بأئمة الصالحين قال لك علم بيعقوب أيها الروح الأمين قال نعم وهبه الله الصبر الجميل وابتلاه بالحزن عليك فهو كظيم قال فما قدر حزنه قال حزن سبعين ثكلى قال فما ذاله من الأجر يا جبرئيل قال قدر مائة شهيد **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** جرير عن ليث عن ثابت البناني قال دخل جبرئيل على يوسف في السجن فعرفه يوسف قال

على لسان أخوته أن جزاء السارق هو الاسترقاق حتى توصل بذلك إلى أخذ أخيه وحكم هذا الكيد حكم الحيل الشرعية التي يتوصل بها إلى بعض الأغراض الدينية والدنيوية ثم مدحه على الهداية إلى هذه الحيلة كما مدح إبراهيم على ما حكى عنه من دلائل التوحيد والبراعة من الهمة الكوكبة ثم القمر ثم الشمس فقال (زفع درجات من نشأ وفوق كل ذي علم عليم) فوقه أرفع درجة منه في علمه ثم إن أطلق على الله تعالى أنه

ذو علم كان هذا العام مخصوصا لانه لاعلم فوقه وان قيل انه عالم بلا علم كما يقوله بعض المعتزلة كان النص باقيا على عمومته وان قلنا ان الكل بمعنى المجموع كان المعنى وفوق جميع العلماء عليهم هم دونهم في العلم وهو الله تعالى والميل الى هذا التفسير لان قوله ذو علم مشعر بكون علمه زائدا على حقيقته ووصفه تعالى عين ذاته (٣٣) وفي هذا البحث طول وفي الرمز كفاية يروى أنهم لما استخرجوا الصاع من رحل بنيامين

فأنه وسلم عليه فقال أيها الملك الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هل لك من علم يعقوب قال نعم قال أيها الملك الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هل تدري ما فعل قال ابضت عيناه قال أيها الملك الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هم ذلك قال من الحزن عليك قال أيها الملك الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه وما بلغ من حزنه قال حزن سبعين مشكلة قال أيها الملك الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هل لك من علم يعقوب قال نعم أجبر قال نعم أجبر مائة شهيد حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال أتى جبرئيل يوسف وهو في السجن فسلم عليه وجاء في صورة رجل حسن الوجه طيب الريح نقي الثياب فقال له يوسف أيها الملك الحسن وجهه الكريمة على ربه الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هل تدري كيف يعقوب قال حزن عليك حزننا شديدا قال وما بلغ من حزنه قال حزن سبعين مشكلة قال فما بلغ من أجبر قال أجبر سبعين أو مائة شهيد قال يوسف فإني من أوى بعدى قال إلى أخيك بنيامين قال فتراني ألقاه أبا قال نعم فبكي يوسف لما لقي أبوه بعده ثم قال ما بالي ما لقيت إن الله أرانيه قال ثنا عمرو بن محمد عن إبراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال أتى جبرئيل يوسف وهو في السجن فسلم عليه فقال له يوسف أيها الملك الكريمة على ربه الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هل لك من علم يعقوب قال نعم ما أشد حزنه قال أيها الملك الكريمة على ربه الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه ما ذاك من الأجبر قال أجبر سبعين شهيدا قال أذتر إلى لاقية قال نعم قال فطابت نفس يوسف حدثنا ابن حميد قال ثنا جبرير عن ليث عن سعيد بن جبير قال لما دخل يعقوب إلى الملك وحاجباه قد سقطا على عينيه قال الملك ما هذا قال السنون والاحزان أو الهموم والاحزان فقال ربه يا يعقوب لم تشكوني إلى خلقي ألم أفعل بك وأفعل حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن عبد الرحمن بن زياد عن مسلم بن يسار يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال من بش لم يصبر ثم قرأ انما أشكو بثي وحزني إلى الله حدثني عمرو بن عبد الحميد الأملی قال ثنا أبو أسامة عن هشام عن الحسن قال كان منذ خرج يوسف من عند يعقوب إلى يوم رجع ثمانون سنة لم يفارق الحزن قلبه يبكي حتى ذهب بصره قال الحسن والله ما على الأرض يومئذ خليفة أكرم على الله من يعقوب صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله تعالى (يا بني اذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا من روح الله انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون) يقول تعالى ذكره حين طمع يعقوب في يوسف قال لبنيه يا بني اذهبوا إلى الموضع الذي جئتم منه وخلفتم أخوكم به فتحسبوا من يوسف يقول التمسوا يوسف وتعرفوا من خبره وأصل التحسس التفعل من الحس وأخيه يعني بنيامين ولا تيأسوا من روح الله يقول ولا تقنطوا من أن يروح الله عنا ما نحن فيه من الحزن على يوسف وأخيه بفرج من عنده فير بينهما انه لا يأس من روح الله يقول لا يقنط من فرجه ورجته ويقطع رجاءه منه الا القوم الكافرون يعني القوم الذين يجحدون قدرته على ما شاء تكوينه وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي يا بني اذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه بمصر ولا تيأسوا من روح الله قال من فرج الله أن يرد يوسف

فأنه وسلم عليه فقال أيها الملك الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هل لك من علم يعقوب قال نعم قال أيها الملك الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هل تدري ما فعل قال ابضت عيناه قال أيها الملك الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هم ذلك قال من الحزن عليك قال أيها الملك الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه وما بلغ من حزنه قال حزن سبعين مشكلة قال أيها الملك الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هل لك من علم يعقوب قال نعم أجبر قال نعم أجبر مائة شهيد حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال أتى جبرئيل يوسف وهو في السجن فسلم عليه وجاء في صورة رجل حسن الوجه طيب الريح نقي الثياب فقال له يوسف أيها الملك الحسن وجهه الكريمة على ربه الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هل تدري كيف يعقوب قال حزن عليك حزننا شديدا قال وما بلغ من حزنه قال حزن سبعين مشكلة قال فما بلغ من أجبر قال أجبر سبعين أو مائة شهيد قال يوسف فإني من أوى بعدى قال إلى أخيك بنيامين قال فتراني ألقاه أبا قال نعم فبكي يوسف لما لقي أبوه بعده ثم قال ما بالي ما لقيت إن الله أرانيه قال ثنا عمرو بن محمد عن إبراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال أتى جبرئيل يوسف وهو في السجن فسلم عليه فقال له يوسف أيها الملك الكريمة على ربه الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هل لك من علم يعقوب قال نعم ما أشد حزنه قال أيها الملك الكريمة على ربه الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه ما ذاك من الأجبر قال أجبر سبعين شهيدا قال أذتر إلى لاقية قال نعم قال فطابت نفس يوسف حدثنا ابن حميد قال ثنا جبرير عن ليث عن سعيد بن جبير قال لما دخل يعقوب إلى الملك وحاجباه قد سقطا على عينيه قال الملك ما هذا قال السنون والاحزان أو الهموم والاحزان فقال ربه يا يعقوب لم تشكوني إلى خلقي ألم أفعل بك وأفعل حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن عبد الرحمن بن زياد عن مسلم بن يسار يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال من بش لم يصبر ثم قرأ انما أشكو بثي وحزني إلى الله حدثني عمرو بن عبد الحميد الأملی قال ثنا أبو أسامة عن هشام عن الحسن قال كان منذ خرج يوسف من عند يعقوب إلى يوم رجع ثمانون سنة لم يفارق الحزن قلبه يبكي حتى ذهب بصره قال الحسن والله ما على الأرض يومئذ خليفة أكرم على الله من يعقوب صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله تعالى (يا بني اذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا من روح الله انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون) يقول تعالى ذكره حين طمع يعقوب في يوسف قال لبنيه يا بني اذهبوا إلى الموضع الذي جئتم منه وخلفتم أخوكم به فتحسبوا من يوسف يقول التمسوا يوسف وتعرفوا من خبره وأصل التحسس التفعل من الحس وأخيه يعني بنيامين ولا تيأسوا من روح الله يقول ولا تقنطوا من أن يروح الله عنا ما نحن فيه من الحزن على يوسف وأخيه بفرج من عنده فير بينهما انه لا يأس من روح الله يقول لا يقنط من فرجه ورجته ويقطع رجاءه منه الا القوم الكافرون يعني القوم الذين يجحدون قدرته على ما شاء تكوينه وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي يا بني اذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه بمصر ولا تيأسوا من روح الله قال من فرج الله أن يرد يوسف

حدثنا

الجملة على سبيل الخفية وطعن الفارسي في هذا الوجه فقال ان هذا النوع من الاضمار على شريطة التفسير غير

مستعمل والحق أن القرآن حجة على غيره وقيل الضمير عائذ إلى الإجابة أي أسرى يوسف اجابته في ذلك الوقت إلى وقت آخر وقيل يعود إلى المقالة أو السرقة أي لم يبين يوسف أن تلك السرقة كيف وقعت وأنه ليس فيها ما يوجب الذم والعار وعن ابن عباس أنه قال

عوقب يوسف ثلاث مررات عوقب بالحبس لاجل همه بها وبالحبس الطويل لقوله اذ كرفى عند ربك وبقولهم فقد سرق أخ له من قبل لقوله انكم لسارقون ومعنى شرمكم انتم من منزلته في السرقة لانكم سرقتم أياكم من أبيكم على التحقيق وقلمتم أكله الذنب (والله أعلم بما تصفون) المراد أنه يعلم أنى لست بسارق في التحقيق ولا أخى أو الله (٣٣) أعلم بأن الذى وصفتموه هل يوجب ذما

أم لا قال ابن عباس لما قال يوسف هذا القول غضب به وذا وكان اذا غضب وصاح لم تسمع صوته حامل الا وضعت وقام شعره على جلده فلا يسكن حتى يضع بعض آل يعقوب يده عليه فقال لبعض اخوته اكفولى اسواق أهل مصر وأنا أكفيكم الملك فقال يوسف لابن صغيره مسه فسه فذهب غضبه وهم أن يصبح فركض يوسف رجله على الارض ليريه أنه شديد وجذبه فسقط فعند ذلك قالوا يا أيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا في السن أوفى القدر وهو أحب اليه منا (نخذأ أحدنا مكانه) استعباداً أو رخصاً حتى نبعث الفداء اليك ففعل العفو والفداء كان جائزاً أيضاً عندهم انزالهم من المحسنين) لو فعلت ذلك أو من المحسنين اليها بأنواع الكرامة ورد البضاعة الى رحلتنا أو أرادوا الاحسان الى أهل مصر حيث أحققهم بعدما اشترى رقابهم بالطعام (قال) يوسف (معاذ الله) من (أن نأخذ الامن وجدنا مانعاً عنه انا اذا) أى اذا أخذنا غيره (لظالمون) في مذهبتكم لان استعباد غير من وجد الصواع في رحله ظلم عندكم أو أراد ان الله أمرنى وأوحى الى بأخذ بنيامين فلو أخذت غيره كنت عاملاً بخلاف الوحي (فلما استأسأوا منه) حيث لم يقبل الشفاعة أى يشوا والزيادة للبالغة

حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تيأسوا من روح الله أى من رحمة الله حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة نحوه حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا ابن يعقوب قال لبيته وهو على حسن ظنه بربه مع الذى هو فيه من الحزن يابى اذهبوا الى البلاد التى منها جئتم فقتلوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا من روح الله أى من فرجه انه لا يئأس من روح الله الا القوم الكافرون حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالك يقول فى قوله ولا تيأسوا من روح الله يقول من رحمة الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تيأسوا من روح الله قال من فرج الله بفرج عندكم الغم الذى أنتم فيه القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة فأوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزى المتصدقين ﴾ وفى الكلام متروك قد استغنى بذلك فخرجوا راجعين الى مصر حتى صاروا اليها فدخلوا على يوسف فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر أى الشدة من الجذب والقحط وجئنا ببضاعة مزجاة كما حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال وخرجوا الى مصر راجعين اليها ببضاعة مزجاة أى قليلة لا تبلغ ما كانوا يتبايعون به الا أن يتجاوز لهم فيها وقدراً أو ما نزل بأيهم وتتابع البلاء عليه فى ولده وبصره حتى قدموا على يوسف فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز رجاء أن يرجمهم فى شأن أخيههم مسنا وأهلنا الضر وعنى بقوله وجئنا ببضاعة مزجاة بدرهم أو ثمن لا يجوز فى ثمن الطعام الا لمن يتجاوز فيها وأصل الازجاء السوق بالدفع كما قال النابغة الذبياني

وهبت الريح من تلقاء ذى أرل * تزجى مع الليل من صراده صرما

يعنى تسوق وتدفع ومنه قول أعشى بنى نعلبة

الواهب المائة الهجان وعبدها * عوداً تزجى خلفها أطفالها

وقول حاتم

ليبك على ملهان ضيف مدفع * وأرملة تزجى مع الليل أرملا

يعنى أنها تسوقه بين يديها على ضعف منه عن المشى وعجز ولذلك قيل ببضاعة مزجاة لأنها غير نافقة وانما تجوز تجوزاً (١) على نفع من أخذها وقد اختلف أهل التأويل فى البيان عن تأويل ذلك وان كانت معالى بيانهم متقاربة ذكر أقوال أهل التأويل فى ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس ببضاعة مزجاة قال ردية زيوف لا تنفق حتى يوضع منها حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عمرو بن محمد العنقرى قال ثنا اسرائيل عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال الردية التى لا تنفق حتى يوضع منها حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عثمان بن أبى سليمان عن ابن أبى مليكة عن ابن عباس وجئنا ببضاعة مزجاة

(١) لعله على دفع تأمل وحرر

(٥) (ابن جرير - ثالث عشر) (خلصوا) اعتزلوا عن الناس خالصين لا يخالطهم غيرهم (نجياً) مصدر والمضاف محذوف أى ذوى نجوى والمراد أنهم التناجى فى أنفسهم لاستجماعهم بذلك وانما فاعلهم فيه بجحد واهتمام كما يقال رجل جور ورجال عدل أو صفة لموصوف محذوف أى فوجاً نجياً يعنى مناجياً بعضهم لبعض كالعشير يعنى المعاشر وفيهم كان تناجيهم الجواب فى تدبير أمرهم على أى

وجه يذهبون وماذا يقولون لا يهتم في شأن أخيه فعد ذلك (قال كبيرهم) في السن وهو روبيلا أوفى القدر وهو شمعون لانه كان رئيسهم أوفى العقل والرأى وهو يهوى ذوقه (ما فرطتم) اما ان تكون ماصلة أى ومن قبل هذا قصرتم (في) شأن (يوسف) ولم توفوا بعهدهم أبناكم راما أن تكون مصدريه محلله الرفع على في حقه أو النصب عطفا على مفعول ألم تعلموا كأنه ألم تعلموا أخذ أبيكم عليكم موثقا وتفر يطكم من قبل واما أن تكون موصولة بمعنى ومن قبل هذا ما فرطتموه أى قدمتموه في شأن يوسف من الخيانة والحيانة ومحل الموصول الرفع أو النصب على الوجهين (فلن أبرح الأرض) فلن أفرق أرض مصر (حتى ياذن لي أبى) في الانصراف (أو يترككم الله لي) بالخروج منها أو بالانتصاف من أخذ أخى أو بخلاصه من يده بسبب من الاسباب ثم انه بقى ذلك الكبير في مصر وقال لغيره من الاخوة (ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق) قاله بناء على ما شاهد من استخراج الصواع من وعائه أو أراد أنه سرق في قول الملك وأصحابه كقول قوم شعيب انك لانت الحليم الرشيد أى في زعمك واعة قتادك أو المراد ان ابنك ظهر عليه ما يشبه السرقة واطلاق اسم أحد الشبهين على الآخر جائزا والقوم ما كانوا حينئذ أنبياء فلا يبعد عنهم الذنب وعن ابن عباس أنه قرأ سرق مشددا مبنيًا للفعل أى نسب الى السرقة وعلى هذا فلا اشكال ومما يدل على أنهم بنوا الامر على الظاهر قوله (وما شهدنا الا بما علمنا) أى لا بقدر ما تلقناه من رؤية الصواع في وعائه (وما كنا للغيب) لا لامر الخفي (حافظين) فان الغيب لا يعلمه الا الله

(٣٤)

وجه يذهبون وماذا يقولون لا يهتم في شأن أخيه فعد ذلك (قال كبيرهم) في السن وهو روبيلا أوفى القدر وهو شمعون لانه كان رئيسهم أوفى العقل والرأى وهو يهوى ذوقه (ما فرطتم) اما ان تكون ماصلة أى ومن قبل هذا قصرتم (في) شأن (يوسف) ولم توفوا بعهدهم أبناكم راما أن تكون مصدريه محلله الرفع على في حقه أو النصب عطفا على مفعول ألم تعلموا كأنه ألم تعلموا أخذ أبيكم عليكم موثقا وتفر يطكم من قبل واما أن تكون موصولة بمعنى ومن قبل هذا ما فرطتموه أى قدمتموه في شأن يوسف من الخيانة والحيانة ومحل الموصول الرفع أو النصب على الوجهين (فلن أبرح الأرض) فلن أفرق أرض مصر (حتى ياذن لي أبى) في الانصراف (أو يترككم الله لي) بالخروج منها أو بالانتصاف من أخذ أخى أو بخلاصه من يده بسبب من الاسباب ثم انه بقى ذلك الكبير في مصر وقال لغيره من الاخوة (ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق) قاله بناء على ما شاهد من استخراج الصواع من وعائه أو أراد أنه سرق في قول الملك وأصحابه كقول قوم شعيب انك لانت الحليم الرشيد أى في زعمك واعة قتادك أو المراد ان ابنك ظهر عليه ما يشبه السرقة واطلاق اسم أحد الشبهين على الآخر جائزا والقوم ما كانوا حينئذ أنبياء فلا يبعد عنهم الذنب وعن ابن عباس أنه قرأ سرق مشددا مبنيًا للفعل أى نسب الى السرقة وعلى هذا فلا اشكال ومما يدل على أنهم بنوا الامر على الظاهر قوله (وما شهدنا الا بما علمنا) أى لا بقدر ما تلقناه من رؤية الصواع في وعائه (وما كنا للغيب) لا لامر الخفي (حافظين) فان الغيب لا يعلمه الا الله

قال خلق الغرارة والحبل والشئ **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عثمان بن أبي سليمان عن ابن أبي مليكة قال سمعت ابن عباس وسئل عن قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال رثة المتاع الحبل والغرارة والشئ **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عثمان بن أبي سليمان عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس مثله **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عوى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قال ثنى ابن عباس قال أخبرنا هشيم عن ابن أبي زياد عن حمدة عن ابن عباس قال كسدة غير طائل **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش قال ثنا أبو حصين عن سعيد بن جبير وعكرمة وجئنا ببضاعة مزجاة قال سعيد ناقصة وقال عكرمة دراهم فسؤل **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو بكر بن عياش عن أبي حصين عن سعيد بن جبير وعكرمة مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع و **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبير وعكرمة وجئنا ببضاعة مزجاة قال أحدهما ناقصة وقال الآخر ردية * وبه قال ثنى أبي عن سفيان عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحرث قال كان سمنا وصوفا **حدثنا** الحسن قال ثنا علي بن عاصم عن يزيد بن أبي زياد قال سألت رجلا عن عبد الله بن الحرث وأنا عنده عن قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال قليلة متاع الأعراب الصوف والسمن **حدثنا** اسحق بن زياد القطن أبو يعقوب البصري قال ثنا محمد بن اسحق البلخي قال ثنا مروان بن معاوية الفراري عن مروان بن عمرو العذري عن أبي اسمعيل عن أبي صالح في قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال الصنوبر والحبة الخضراء **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن يزيد بن الوليد عن ابراهيم في قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال قليلة لا أسمع الى قوله فأوفر ركابنا وهم يقرؤن كذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم أنه قال ما أراها الا القليلة لانها في متحف عبد الله وأوفر ركابنا يعنى قوله مزجاة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن القعقاع بن يزيد عن ابراهيم قال قليلة ألم تسمع الى قوله وأوفر ركابنا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أبي بكر الهذلي عن سعيد بن جبير والحسن بضاعة مزجاة قال سعيد الردية وقال الحسن القليلة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن يزيد عن عبد الله بن الحرث قال متاع الأعراب سمن وصوف **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن عطية قال دراهم ليست بطائل **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مزجاة قال قليلة **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مزجاة قال قليلة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحرث وجئنا ببضاعة مزجاة قال شئ من صوف وشئ من

سمن

وعن عكرمة أن الغيب اللبل معناه لعل الصواع دس في رحله باللبل من

حيث لا يشعروا وما علمنا أنه سيدسرق حين أعطيناك الموثق قاله مجاهد والحسن وقتادة وأما علمنا أنا اذا قلنا ان شرع بني اسرائيل هو استرقاق السارق أخذ أخوانا تلك الحيلة ثم بالغوا في ازالة التهمة فقالوا (واسأل القرية التي كنا فيها) الا كثرون على أنها مصر وقبل قرية على باب مصر

وقع فيها التفتيش أى أرسل الى أهلها فأسألهم عن كنه القصة (و) أسأل أصحاب العير التى أقبلنا فيها) وكانوا قومًا من كنعان من جيران يعقوب وقيل قومًا من أهل صنعاء وقال ابن الأنبارى إن يعقوب كان من أكابر الأنبياء فلا يبعد أن يحمل سؤال القرية على الحقيقة بأن ينطق الله الجادات لأجله معجزة فالمراد أسأل القرية والعبر والحدرا والحيطان (٣٥) فانهم يجيبونك بصحة ما ذكرنا وقيل

أن الشئ إذا ظهر ظهورًا تامًا فقد يقال سل عنه السماء والأرض وجميع الأشياء ويراد إنه ليس للشئ فيه مجال ثم زادوا في تأكيدى التهمة قائلين (وأنالصادقون) وليس غرضهم إثبات صدقهم فإن ذلك يجزى مجرى إثبات الشئ بنفسه ولكن الإنسان إذا ذكر الدليل القاطع على صحة الشئ فقد يقول بعده أنا صادق فتأمل فيما ذكرته لزول غمك الشك وههنا ضمائر التفسير فرجعوا الى أبيهم فقالوا له ما قال لهم أخوهم فعند ذلك قال بل سئلت لكم أنفسكم أمرًا فصبر جميل) وقدم تفسيره في أول السورة ولكن المفسرين زادوا شيئًا آخر فقول المراد أنه خيل اليكم أنه سرق وما سرق وقيل أراد سئلت لكم أنفسكم أخرج بنيامين والمصير به الى مصر طلبًا للنفعة فعاد من ذلك شرو ضرر وألحتم على فى إرساله معكم لم تعلموا وأن قضاء الله ربنا جاء على خلاف تقديركم وقيل أراد فتواهم وتعليمهم والافاء أدرى ذلك الرجل أن السارق يؤخذ بسرقة واعترض على يعقوب السعى فى إخفاء حكم الله تعالى وأجيب بأن ذلك الحكم لعله كان مخصوصًا بما إذا كان المسروق له مسلمًا وكان الملك فى ظن يعقوب كافرًا ولماطال بسلاؤه ومحنة علم بحسن الظن والرجاء أنه

سمن قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن منصور عن الحسن قال قليلة حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريح عن حدثنا عن مجاهد مزجاة قال قليلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله قال ثنا الحسين قال ثنا أبو بكر بن عيماش عن أبي حصين عن عكرمة قال ناقصة وقال سعيد بن جبير فسول قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن سعيد بن جبير وجثنابضاعة مزجاة قال ردية حدثنا ابن وكيع قال ثنا الحارث بن جوير عن النخاع قال كاسدة لا تنفق حدثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن النخاع قال كاسدة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة عن جوير عن النخاع قال كاسدة غير طائل حدثنا عن الحسين بن الفرّج قال سمعت أنامعًا يقول ثنا عبيد قال سمعت النخاع يقول فى قوله ببضاعة مزجاة يقول كاسدة غير نافقة حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد الزبيرى قال ثنا إسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبير وجثنابضاعة مزجاة قال الناقصة وقال عكرمة فيها تجوز قال ثنا إسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال الدراهم الردية التى لا تجوز إلا بنقصان قال ثنا إسرائيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الدراهم الرذال التى لا تجوز إلا بنقصان حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى قال دراهم فيها جواز حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجثنابضاعة مزجاة أى بسيرة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثنا بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وجثنابضاعة مزجاة قال المزجاة القليلة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وجثنابضاعة مزجاة أى قليلة لا تبلغ ما كنا نشتري به منك الآن تتجاوز لنا فيها وقوله فأوف لنا الكيل بها وأعطنا بها ما كنت تعطينا قبل بالثمن الجيد والدراهم الجائزة الوافية التى لا ترد كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فأوف لنا الكيل أى أعطنا ما كنت تعطينا قبل فإن بضاعتنا مزجاة حدثنا بن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى فأوف لنا الكيل قال كما كنت تعطينا بالدراهم الجياد وقوله وتصدق علينا يقول تعالى ذكره قالوا وتفضل علينا بما بين سعر الجياد والردية فلا تنقصنا من سعر طعامك لردى بضاعتنا إن الله يحزى المتصدقين يقول إن الله يثيب المتفضلين على أهل الحاجة بأموالهم وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أشل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى وتصدق علينا قال تفضل بما بين الجياد والردية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن سعيد بن جبير فأوف لنا الكيل وتصدق علينا لا تنقصنا من السعر من أجل ردى دراهمنا واختلفوا فى الصدقة هل كانت حلالًا لالأنبياء قبل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أو كانت حرامًا فقال بعضهم لم تكن حلالًا لأحد من الأنبياء عليهم السلام ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن سعيد بن جبير قال ما سأل نبي قط الصدقة ولكنهم قالوا جثنابضاعة مزجاة فأوف لنا الكيل وتصدق علينا لا تنقصنا من السعر وروى

سبحانه سيجعل له فرجًا ومخرجًا عاقرب أولعله علم بالوحى أن يوسف حى وكان بنيامين والكبير الذى قال فلن أبرح الأرض قد بقيا فى مصر فلذلك قال (عسى الله أن ياتينى بهم) أى بالثلاثة الغائبين (جميعا هو العليم) بحالى (الحكيم) فى كل ما يسع له من الابتلاء والابلاء ﴿التأويل﴾ لما دخل الأوصاف البشرية ومعهم السرعة على يوسف القلب أى القلب السرالنه لأنه أخوه الحقيقى بالمناصفة الرومانية فلا

تبتئس اذا وصلت بي عما كانوا يهلون معك في مفارقتي لان السرهمما كان مفارقا من قلب مقارنا لا وصاف كان محروما عن كالات هو مستعد لها فلما جهزهم جهز القلب الاوصاف بما يلائم احوالها جعل السقاية وهي مشربة كان منها شر به في رحل أخيه لانهمما رضي عالبا واحدا انكم لسارقون (٣٦) سرقم في الاول يوسف القلب وشره يتوه بنحس من متاع الدنيا وشهواتها وسرقتهم في

الآخر مشربة ليست من مشاربكم وفيه أن من ادعى الشرب من مشارب الرجال وهو طفل بعد أخذ بالسرقه واستردت منه ولمن جاء به حل بعير من علف الدواب ومر اتع الحيوانات لانه ليس مستحقا للشرب من مشارب الملوكة لقد علمتم أنامن المقبولين المقبلين على يوسف القلب لا تريد الافساد في أرض الدنيا كما قالت الملائكة أن تجعل فيها من يفسد فيها وما كنا سارقين اذا أخذنا يوسف القلب وألقيناه في غيابة الحب البشرية بل سعيانا في أن ينال مملكة مصر العبودية ليكون عزيزا فيها ونحن أذلاء له جزاؤه من وجد في رحله أى لكل شارب مشرب ولكل شرب فدية ففدية الشارب من مشرب الدنيا صنعتته وحرفته وكسبه وفدية الشارب من مشرب الآخرة الدنيا وشهواتها وفدية الشارب من شرب المحبة بذل الوجود كذلك تجزى الظالمين الذين وضعوا صواع الملك في غير موضعه طمعاً في أن يكونوا حريف الملك وشر به كذلك كدنا ليوسف أى كما كاد الاوصاف البشرية في الابتداء بيوسف القلب اذا لقوه في حب البشرية كدنا بهم عند قسمة الاقوات من خزانه الملك فجعلنا قسمتهم من مراتع الحيوانات يأكلون كما تأكل الانعام وقسمة بنيامين السر من مشربة الملك وفوق كل ذى علم آتينا علم الصعود عليم بجذبه من المصعد الذي يصعد

عن ابن عيينة ما حدثني به الحرث قال ثنا القاسم قال يحيى عن سفيان بن عيينة أنه سئل هل حرمت الصدقة على أحد من الأنبياء قبل النبي صلى الله عليه وسلم لم فقال ألم تسمع قوله فأوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزي المتصدقين * قال الحرث قال القاسم يذهب ابن عيينة الى أنهم لم يقولوا ذلك الا والصدقة لهم حلال وهم أنبياء فان الصدقة انما حرمت على محمد صلى الله عليه وسلم لا عليهم * وقال آخرون انما غنى بقوله وتصدق علينا وتصدق علينا برأ أخينا لنا ذكركم من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قوله وتصدق علينا قال رد لنا أخانا وهذا القول الذى ذكرناه عن ابن جريح وان كان قولاه وجه فليس بالقول المختار في تأويل قوله وتصدق علينا لان الصدقة في المتعارف انما هي اعطاء الرجل ذا الحاجة بعض أملا كه ابتغاء ثواب الله عليه وان كان كل معروف صدقة فتوجيه تأويل كلام الله الى الاغلب من معناه في كلام من نزل القرآن بلسانه أولى وأحرى * وبخو الذى نلتنا في ذلك قال مجاهد حدثني الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا مروان بن معاوية عن عثمان بن الاسود قال سمعت مجاهداً وسئل هل يكره أن يقول الرجل في دعائه اللهم تصدق على فقال نعم انما الصدقة لمن يبغي الثواب القول في تأويل قوله تعالى قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه اذا تم جاهلون ذكر أن يوسف صلوات الله وسلامه عليه لما قال له اخوته يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة فأوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزى المتصدقين أدركته الرقة وباح لهم عما كان يكتهم من شأنه كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ذكر لي أنهم لما كلوه بهذا الكلام غلبته نفسه فافرض دمعها كياهم باح لهم بالذي يكتهم منهم فقال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه اذا تم جاهلون ولم يعن بذكر أخيه ما صنعوه فيه حين أخذه ولكن للتفريق بينه وبين أخيه اذ صنعوا بيوسف ما صنعوا حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر الآية قال فرجهم عند ذلك فقال لهم هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه اذا تم جاهلون فتأويل الكلام هل تذكرون ما فعلتم بيوسف وأخيه اذ فرقتم بينهما ما صنعتم ما صنعتم اذا تم جاهلون يعنى في حال جهلكم بعاقبة ما تفعلون بيوسف وما إليه صائر أمره وأمركم القول في تأويل قوله تعالى قالوا أأنك لانت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى قد من الله علينا انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين يقول تعالى ذكره قال اخوة يوسف له حين قال لهم ذلك يوسف انك لانت يوسف فقال نعم أنا يوسف وهذا أخى قد من الله علينا بأن جمع بيننا بعد ما فرقتم بيننا انه من يتق ويصبر يقول انه من يتق الله فيراقبه باءاء فرائضه واجتناب معاصيه ويصبر يقول ويكف نفسه فيحبسها عما حرم الله عليه من قول أو عمل عند مصيبة نزلت به من الله فان الله لا يضيع أجر المحسنين يقول فان الله لا يبطل ثواب احسانه وجزاء طاعته اياه فيما أمره ونهاه وقد اختلف القراء في قراءة قوله انك لانت يوسف فقرا ذلك عامة قراء الامصار أنك على الاستفهام وذكر أن ذلك في قراءة أبي بن كعب أو أنت يوسف وروى عن ابن محيص أنه قرأ انك لانت يوسف على الخبر لا على الاستفهام والصواب من القراءة في ذلك عندنا قراءة

من اليه بالعلم المخلوق الى مصعد لا يصعد اليه الا بالعلم القديم وهو السير في الله بالله الى الله وهذا صواع لاتسعه أوعية الانسانية ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فيه اشارة الى السر والقلب مع أنهم ما خصوصان بالخطوط الانشروية والروحانية فانها قابلان للاسترقاق من الشهوات الدنياوية والنفسانية ولما رأت الاوصاف البشرية عزة القلب وعرفت اختصاص البشرية أرادت

أن تغدى نفسها وسيلة الى يعقوب الروح فقالت فخذ احدنا مكانه قال معاذ الله أن نقبل بالحبة والمخالطة الامن وجدنا متاعنا من الصدق والمحبة والاخلاص عنده أى لا تكون صحننا بالكرهية والنفاق وانما تكون بعلة الجفينة فلما استبأسوا من حبة القلب خلصوا عن الاوصاف الذميمة للتناجى قال كبيرهم وهو العذل أن تعلموا أن أباكم (٣٧) وهو الروح قد أخذ عليكم موثقا

من الله يوم الميثاق أن لا تعبدوا الا الله فلن أبرح أرض فناء القلب وهى الصدر والحاصل أن صفة العقل لما تخلصت عن الاوصاف البشرية خرجت عن أوامر النفس وتصرفاتها وصارت محكومة لاوامر الروح مستسلمة لأحكام الحق ارجعوا الى أبيكم الروح على أقدام العبودية وتبديل الاخلاق ان ابنك سرق لانه وجد فى رحله مشربة المحبة التى بها يكال الحب على وفده وما كنا للغيب عند ارتحالنا من الغيب الى الشهادة حافظين لانه جعل السقاية فى رحله فى غيبتنا وأسأل أهل مصر الملكوت وأرواح الانبياء والاولياء قال بل سولت فيه أن للنفس تزيينات وللاوصاف البشرية خيالات يتأذى بها يعقوب الروح لكن عليه أن يصبر على امضاء أحكام الله وتنفيذ قضائه عسى الله أن يأتينى فيه أن متولات الروح من القلب والاوصاف وغيرها وان تفرقوا وتباعدوا عن الروح فى الجسد الاستكمال فان الله يجذبنا العناية يجمعهم فى مقعد صدق عند مليك مقتدرانه هو العليم بافراقهم الحكيم عافى التفريق والجمع من الفوائد

وتولى عنهم وول بأسنى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم قالوا تالله تفتؤأند كر يوسف حتى تكون حرضا أو تكون من الهالكين قال انما أشكوا بشى

من قرأه بالاستفهام لاجماع الحجة من القراء عليه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما قال لهم ذلك يعنى قوله هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه اذ أنتم جاهلون كشف الغطاء فعرفوه فقالوا أنسك لأنك يوسف الآية **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى من سمع عبد الله بن ادريس يذكر عن ليث عن مجاهد قوله انه من يتق ويصبر يقول من يتق معصية الله ويصبر على السجدة القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ قالوا تالله لقد آثرنا الله علينا وان كنا لخاطئين ﴾ يقول جل ثناؤه قال اخوة يوسف له تالله لقد فضلك الله علينا وآثرنا بالعلم والحلم والفضل وان كنا لخاطئين يقول وما كنا فى فعلنا الذى فعلنا بك فى تفريقنا بينك وبين أبيلك وأخيلك وغير ذلك من صنيعنا الذى صنعنا بك الاناطئين يعنون مخطئين يقال منه خطئ فلان يخطأ خطأ وخطأ وأخطأ يخطئ اخطاء ومن ذلك قول أمية بن الاسكر **وان مهاجرين تكنفاه * لعمرك الله قد خطئنا وخابا**

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى قال لما قال لهم يوسف أنا يوسف وهذا أخى اعتذروا اليه وقالوا تالله لقد آثرنا الله علينا وان كنا لخاطئين فيما كنا صنعنا بك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تالله لقد آثرنا الله علينا وذلك بعدما عرفهم أنفسهم يقول جعلك الله رجلا حليما ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ قال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين يقول تعالى ذكره قال يوسف لاختوته لا تريب يقول لا تغير عليكم ولا افساد لما بينى وبينكم من الحرمة وحق الاخوة ولكن لكم عندى الصفح والعفو وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا تريب عليكم لم يريب عليهم أعمالهم **حدثني** المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير قوله لا تريب عليكم اليوم قال قال سفيان لا تغير عليكم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لا تريب عليكم اليوم أى لا تأنيب عليكم اليوم عندى فيما صنعتكم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى قال اعتذروا الى يوسف فقال لا تريب عليكم اليوم يقول لا أذكركم ذنبكم وقوله يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين وهذا دعاء من يوسف لاختوته بأن يغفر الله لهم ذنبهم فيما أتوا اليه وركبوا منه من الظلم يقول عفا الله لكم عن ذنبكم وظلمكم فستره عليكم وهو أرحم الراحمين يقول والله أرحم الراحمين ممن تاب من ذنبه وأتاب الى طاعته بالتوبة من معصيته **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين حين اعترفوا بذنبهم القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجهه أبى بصرى وأتولى بأهلكم أجمعين ﴾ قال أبو جعفر ذكر أن يوسف صلى الله عليه وسلم لما عرف نفسه اخوته سأله عن أبيهم فقالوا ذهب بصره من الحزن فعند ذلك أعطاهم قميصه وقال لهم اذهبوا بقميصي هذا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى قال قال لهم يوسف ما فعل أبى بعدى قالوا المافاته بنيامين عفى من الحزن قال اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبى بصرى وأتولى بأهلكم أجمعين وقوله يأت بصبر يقول بعد بصيرا وأتولى بأهلكم أجمعين يقول وجيئنى بجميع أهلكم

وحزنى الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون يابى اذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه ولا تباأسوا من روح الله انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون فلما دخلوا عليه قالوا يا هال العز يزمننا وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة فأوفى لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزى المتصدقين قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه اذ أنتم جاهلون قالوا أنسك لأنك يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى قد من الله علينا انه من يتق ويصبر

فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا الله اقد انزل الله علينا وان كنا لخاطئين قال لا تأتينا بعلية اليوم يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي يأت بصيرا وتوفى بأهلكم أجعين ولما فصلت العير قال أبوهم اني لأجدر بريح يوسف لولا أن تغفدون قالوا الله انك لن في ضلالك القديم فلما أن جاء (٣٨) البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيرا قال ألم أقل لكم اني أعلم من الله ما لا تعلمون

﴿القول في تاويل قوله تعالى﴾ ولما فصلت العير قال أبوهم اني لأجدر بريح يوسف لولا أن تغفدون ﴿يقول تعالى ذكره ولما فصلت عير بني يعقوب من عند يوسف متوجهة الى يعقوب قال أبوهم يعقوب اني لأجدر بريح يوسف ذكر أن الريح استأذنت ربهما في أن تأتي يعقوب بريح يوسف قبل أن يأتيه البشير فأذن لها فأتته بهاذ كرم قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال نرى أبو شريح عن أبي أيوب الهوزني حدثه قال استأذنت الريح أن تأتي يعقوب بريح يوسف حين بعث بالقميص الى أبيه قبل أن يأتيه البشير ففعل قال يعقوب اني لأجدر بريح يوسف لولا أن تغفدون حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسرا ئيل عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل عن ابن عباس في قوله ولما فصلت العير قال أبوهم اني لأجدر بريح يوسف لولا أن تغفدون قال هاجت ريح فجاءت بريح يوسف من مسيرة ثمان ليال فقال اني لأجدر بريح يوسف لولا أن تغفدون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرا ئيل عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل عن ابن عباس ولما فصلت العير قال هاجت ريح فجاءت بريح قيص يوسف من مسيرة ثمان ليال حدثني أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن ضرار عن ابن أبي الهذيل قال سمعت ابن عباس يقول وجد يعقوب بريح يوسف وهو منه على مسيرة ثمان ليال حدثنا ابن وكيع والحسن بن محمد قال ثنا سفيان بن عيينة عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل قال كنت الى جنب ابن عباس فسنل من كم وجد يعقوب بريح القميص قال من مسيرة سبع ليال أو ثمان ليال حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل قال قال لي أحماد انك تأتي ابن عباس فسله لنا قال فقلت ما أسأله عن شيء ولكن أجلس خلف السرير فبأتيه الكوفيون فيسألون عن حاجتهم وحاجتي فسمعت يقول وجد يعقوب بريح قيص يوسف من مسيرة ثمان ليال قال ابن أبي الهذيل فقلت ذلك كمكان البصرة من الكوفة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عاصم عن ضرار بن مرة عن عبد الله بن أبي الهذيل قال سمعت ابن عباس يقول وجد يعقوب بريح قيص يوسف من مسيرة ثمان ليال قال فقلت في نفسي هذا كمكان البصرة من الكوفة حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل عن ابن عباس في قوله اني لأجدر بريح يوسف قال وجد بريح قيص يوسف من مسيرة ثمان ليال قال فقلت له ذلك كمكان البصرة الى الكوفة واللفظ الحديث أبي كريب حدثنا الحسين بن محمد قال ثنا عاصم وعلى قال أخبرنا شعبة قال أخبرني أبو سنان قال سمعت عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس في هذه الآية اني لأجدر بريح يوسف قال وجد بريح من مسيرة ما بين البصرة الى الكوفة حدثني المثني قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة قال ثنا أبو سنان قال سمعت عبد الله بن أبي الهذيل يحدث عن ابن عباس مثله قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل قال كنا عند ابن عباس فقال اني لأجدر بريح يوسف قال وجد بريح قيصه من مسيرة ثمان ليال حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرا ئيل عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل قال سمعت ابن عباس يقول ولما فصلت العير قال لما خرجت العير هاجت ريح فجاءت يعقوب بريح قيص يوسف فقال اني لأجدر بريح يوسف لولا أن تغفدون قال فوجد ريح من مسيرة ثمان ليال حدثنا بشر قال

قالوا يا بنانا استغفر لنا ذنوبنا اننا كنا خاطئين قال سوف أستغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين ورفع أبويه على العرش ونحروا له سجدا وقال يا بئ هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلناك ربي حقا وقد أحسن بي إذ أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو من بعد أن نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفني مسلما وألحقني بالصالحين ﴿

﴿القرآ ت مزجاة بالامالة حجرة وعلى وخلف خزني بفتح الباء أبو جعفر ونافع وابن عامر وأبو عمرو قالوا انك على الخبر أو على حذف حرف الاستفهام ابن كثير ويزيد أثبتهم مرتين عاصم وحجرة وعلى وخلف وهشام يدخل بينهما مدة أينكهم ثم ياء نافع غير قالون وسهل ويعقوب غير زيد أينكهم مرة ممدودة ثم ياء أبو عمرو وزيد وقالون من يتيق بالياء في الحالين ابن مجاهد وأبو عون عن قنبل الباقر وغير ياء اني أعلم بفتح الباء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ربي انه بالفتح أيضا أبو جعفر وأبو عمرو وأبي اذ بالفتح أيضا عندهم اخوتي ربي بفتح الباء أيضا يزيد والتجاري عن ورش

وقالون غير الخواني والله أعلم الوقوف تنظيم هالهالكين ه لا تعلمون ه ولا تأسوا من روح الله ط ثنا الكافرون ه وتصديق علينا ط المتصدقين ه جاهلون ه لأنك يوسف ط أخى ز لتجمل الشكر مع اختلاف الجملتين علينا ط لاحتمال أنه ابتداء اخبار من الله وان كان من قول يوسف جاز الوقف أيضا لاتحاد القائل مع الابتداء بان المحسنين ه لخاطئين ه

اليوم ط لاختلاف الجملتين نفيًا وإثباتًا وأخبارًا ودعاء لكم ط لاحتمال الاستئناف والحال أوضح الراجحين ه بات بصيرا ج لطول الكلام واعتراض الجواب مع اتفاق الجملتين أحعين ه تفقدون ه القديم ه بصيرا ج لاحتمال أن يكون ما بعده جواب لما وقوله ألقاه حالا بما رقدما لا تعلمون ه خاطئين ه ربي ط الرحيم (٣٩)

ز لتتام الجملة لفظا دون المعنى
حقا ط لتتام بيان الجملة الأولى
وابتداء جملة عظمت اخوتي
ط لما يشاء ط الحكيم ه
الاحاديث ج لحق حذف
حرف النداء مع اتصال الكلام
والآخرة ج لانقطاع النظم مع
اتصال الشئ بالدعاء الصالحين ه
التفسير لما سمع يعقوب ما سمع
من حال ابنه ضاق قلبه جدا (وتولى
عنهم) أي أعرض عن بنيهم الذين
جاءوا بالخبر وفارقهم (وقال يا أسفي
علي يوسف) الأسف أشد الحزن
والآف فيه بدل من ياء الإضافة
ونداء الأسف كنداء الويل وقدمر
في المائدة والنجانس بين لفظي
الأسف ويوسف لا يخفى حسنه
وهو من الفصاحة اللفظية وكيف
تأسف على يوسف دون أخيه
الآخر الذي أقام بمصر والرزء
الأحدث أشد الجواب لان الحزن
الجديد يذكر العتيق والاسي
يجلب الاسي ولان رزء يوسف كان
أصل تلك الرزاء فكان الأسف
عليه أسفا على الكل ولانه كان
عالم بالحياة الآخرين دون حياة
يوسف (وابيضت عيناه من الحزن)
أي من البكاء الذي كان سببه الحزن
قال الحكماء اذا كثرت الاستعبار
أوجب كدورة في سواد العين
مائلة فيكون منها العمى لا يلام
الطبقات ولا سيما القرنية وانصباب
الفضول الردية لها قال مقاتل لم

ثنا يز يد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن ذكر لنا أنه كان بينهما يومئذ ثمانون فرسخا يوسف بأرض مصر ويعقوب بأرض كنعان وقد أتى لذلك زمان طويل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله اني لأجدر بع يوسف قال بلغنا أنه كان بينهم يومئذ ثمانون فرسخا وقال اني لأجدر بع يوسف وكان قد فارقته قبل ذلك سبعة وسبعين سنة حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الزميل عن ابن عباس في قوله اني لأجدر بع يوسف قال وجد بع القميص من مسيرة ثمانية أيام * قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس قوله ولما فصلت العير قال فلما خرجت العير هبت ريح فذهبت بريح قميص يوسف الى يعقوب فقال اني لأجدر بع يوسف قال ووجد بع قميصه من مسيرة ثمانية أيام حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما فصلت العير من مصر استروح يعقوب بع يوسف فقال لمن عنده من ولده اني لأجدر بع يوسف لولا أن تفقدون وأما قوله لولا أن تفقدون فانه يعني لولا أن تعنفوني وتعجزوني وتلوموني وتكذبوني ومنه قول الشاعر

يا صاحبي دعا لومي وتفندي * فليس ما فات من أمري بمرود

ويقال أفند فلا نأله وذاك اذا أفسده ومنه قول ابن مقبل

دع الدهر يفعل ما أراد فانه اذا كلف الا فتاد بالناس أفندا

واختلف أهل التأويل في معناه فقال بعضهم معناه لولا أن تسفهوني ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل عن ابن عباس لولا أن تفقدون قال تسفهون حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل عن ابن عباس مثله * وبه قال ثنا أبي عن سفيان عن خفيف عن مجاهد لولا أن تفقدون قال تسفهون حدثني المثنى وعلي بن داود قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لولا أن تفقدون يقول تجهلون حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس لولا أن تفقدون قال لولا أن تسفهون حدثنا أبو أحمد وحدثني المثنى قال ثنا علي عن ابن عباس لولا أن تفقدون قال لولا أن تسفهون حدثني المثنى قال ثنا الحافظ قال ثنا شريك عن أبي سنان عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وسالم عن سعيد لولا أن تفقدون قال أحدهما تسفهون وقال الآخر تكذبون حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء لولا أن تفقدون قال لولا أن تسفهون حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن عبد الملك عن عطاء قال تسفهون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لولا أن تفقدون يقول لولا أن تسفهون حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لولا أن تفقدون يقول لولا أن تسفهون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل قال سمعت ابن عباس يقول لولا أن تفقدون يقول تسفهون

يبصر ست سنين حتى كشفه الله تعالى بقميص يوسف وقال آخرون لم يبلغ حد العمى وكان يدرك ادرا كاضيفا أو المراد بالبياض غلبة البكاء كأن العين ابيضت من بياض ذلك الماء روى أنه لم تحجب عين يعقوب من وقت فراق يوسف الى حين لقائه ثمانين عاما وما على وجه الارض أكرم على الله من يعقوب وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سال جبريل ما بلغ من وجد يعقوب على يوسف قال وجد سبعين تسكلى

قال فما كان له من الاجر قال أجر مائة شهيد وما ساء ظنه بالله ساعة قط ونقل أن جبريل عليه السلام دخل على يوسف حين ما كان في السجن فقال ان بصراً بيبك ذهاب من الحزن عليك فوضع يوسف يده على رأسه وقال ليت أحى لم تلدني فلم أكن خزانة على أبي قال أكثر أهل اللغة الحزن والحزن الغتان بمعنى وقال (٤٠) بعضهم الحزن بالضم فالسكون البكاء والحزن بفتحين ضد الفرح

وقد روى يونس عن أبي عمرو قال إذا كان في موضع النصب فتحوا كقوله تولوا وأعنيهم تفيض من الدمع حزنا وإذا كان في موضع الجر أو الرفع ضموا كقوله من الحزن وقوله انما أشكو بشي وحزني الى الله قال هو في موضع رفع بالابتداء قيل كيف جاز لشي الله أن يبلغ به الخرج ذلك المبالغ وأجيب بأن المنهى من الخرج هو الصباح والنياحة وضرب الخلد وشق الثوب لالالبكاء ونفثة المصدور فلقد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده ابراهيم وقال القلب يحجز والعين تدمع ولا نقول ما يسهط الرب وانا عليك يا ابراهيم محزونون ومما يدل على أن يعقوب عليه السلام أمسك لسانه عن النياحة وعمّا لا ينبغي قوله (فهو كظيم) فعمل بمعنى مفعول أى مملوء من الغيظ على أولاده من غير اظهار ما يسوءهم أو مملوء من الحزن مع سد طريق نفثته المصدور من كظم السقاء اذا شده على ملئه أو بمعنى الفاعل أى الممسك لحزنه غير مظهر اياه والحاصل أنه غرق ثلاثة أعضاء شريفة منه في بحر الحنة فالإنسان كان مشغولا بذلك كبريا أسفا والعين كانت مستغرقة في البكاء والقلب كان مملوءا من الحزن ومثل هذا اذا لم يكن بالاختيار لم يدخل تحت التكليف فلا يوجب العقاب روى أن ملك الموت دخل على يعقوب فقال له جئتني لتقضى قبل أن أرى حسبي قال لا ولكن حثت

حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لولا أن تفندون قال ذهب عقله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تفندون قال قد ذهب عقله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * **وحدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لولا أن تفندون قال قد ذهب عقله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد لولا أن تفندون قال لولا أن تقولوا ذهب عقلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق لولا أن تفندون يقول لولا أن تضعفوني **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله لولا أن تفندون قال الذي ليس له عقل ذلك المفند يقولون لا يعقل * وقال آخرون معناه لولا أن تكذبون ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو الكلبي عن شريك عن سالم عن سعيد لولا أن تفندون قال تكذبون * قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال لولا أن تهرمون وتكذبون * قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال بلغني عن مجاهد قال تكذبون * قال ثناء عبدة وأبو خالد عن جوير عن الضحاك قال لولا أن تكذبون **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله لولا أن تفندون تكذبون **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء في قوله لولا أن تفندون قال تسفهون أو تكذبون **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أيوب عن ابن عباس قوله لولا أن تفندون يقول تكذبون * وقال آخرون معناه تهرمون ذكر من قال ذلك **حدثنا** أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لولا أن تفندون قال لولا أن تهرمون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قال تهرمون **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو الأشهب عن الحسن لولا أن تفندون قال تهرمون **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي الأشهب وغيره عن الحسن مثله وقد بينا أن أصل التفنيد الفساد وإذ كان ذلك كذلك فالضعف والهزم والكذب وذهاب العقل وكل معاني الفساد تدخل في التفنيد لأن أصل ذلك كله الفساد والفساد في الجسم الهزم وذهاب العقل والضعف وفي الفعل الكذب واللوم بالاطل ولذلك قال حرير بن عطة

بَاعَ اَذْلَى دَعَا المَلَامَ وَأَصْرًا * طَالَ الهَوَى وَأَطْلَمَتَا التَفَنُّدَا

يعنى الملامة فقد تبين اذا كان الامر على ما وصفنا أن الاقوال التى قالها من ذكر ناقوله فى قوله لولا أن تفندون على اختلاف عباراتهم عن تأويله متقاربة المعانى محتمل جميعها طاهر التنزيل اذ لم يكن فى الآية دليل على أنه معنى به بعض ذلك دون بعض (القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قَالُوا تَأْتِيهِمْ لُحُوفُ ظِلِّهِمْ لُبَّاسًا﴾) لنى ضلالك القديم) يقول تعالى ذكره قال الذين قال لهم يعقوب من ولده الى لأجدر يح يوسف لولا أن تفندون تأتاهم أيها الرجل انك من حب يوسف وذكره لنى خطك وذلك القديم لا تنسأ ولا تنسلى عنه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى المشنى** قال ثنا

لا حزن لحزنك وأشجوا لشجولك عن النبي صلى الله عليه وسلم لم تعط أمة من الأمم ناله وأنا إليه راجعون عند المصيبة عبد
الأمّة محمد ألا ترى إلى يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع وإنما قال بأسفا وخفف هذه الرواية نفع الدين الرازي في تفسيره وقال من
المحال أن لا تعرف أمة من الأمم أن الكل من الله وأن الرجوع لاحالة إليه وأقول هذا نوع من المكابرة فإن منكرى المبدأ والمعاد

أكثر من حصاء الوادي على أن المراد من الاعطاء الارشاد الى هذا الذي كره وخصوصا عند المصيبة وقد أخبر الصادق عليه السلام أن هذا مما خصت هذه الامة به والله أعلم (قالوا) الاظهر أنهم ليسوا بأولاده الذين تولى عنهم وانما هم جماعة كانوا في الدار من خدمه وأولاد وأولاده (تالله تفتؤ) أراد لا تفتؤ فحذف حرف النفي لعدم الالباس اذ لو كان اثباتا (٤١) لم يكن بدمن اللام والنون قال ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة أي لا تزال

تذكر وعن مجاهد لا تفتؤ من حبه كأنه جعل الفتور والفتوة أخوين قال أبو زيد ما فتئت أذكره أي ما زلت لا يتكلم به الا مع الجحد حتى تكون حرضا وصف بالمصدر للبالة والخرص فساد في الجسم والعقل للزن والحب حتى لا يكون الا حياء ولا كالأموأ أرادوا انك تذكر يوسف بالحرزن والكاء عليه حتى تشفى على الهلاك أو تهلك فلأجابهم بقوله (انما أشكوبني وخرني الى الله) قالت العلماء اذا أسرا الانسان خزنه كان هما واذا لم يقدر على اسراره فذكر لغيره كان بشا فالت أصعب الهم الذي لا يصبر عليه صاحبه فينبه الى الناس في بني الآية في لا أذكر الحرزن الشديد لا القليل الامع الله ملتجئا اليه وداعيا له فلو لم يوشكوا في وهذا مقام العارفين الصديقين كقول نبينا صلى الله عليه وسلم أعوذ بك منك ويتمل أن يكون هذا معنى توابه عنهم أي تولى عنهم الى الله والشكاية اليه يحكي أنه دخل على يعقوب رجلا وقال له ضعف جسمك ونحف بدنك وما بلغت سنا عاليا فقال الذي بي لكثرة غمومي فأرخصي الله اليه يا يعقوب أتشكوي الى خلق فقال يارب خطيئة أخطأتها فأغفرها لي فغفر له فكان بعد ذلك اذا سئل قال انما أشكوبني وخرني الى الله وروى أنه أوحى الى يعقوب انما وجدت أي غضبت عليكم لانكم

عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انك لفي ضلالك القديم يقول خطئك القديم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم أي من حب يوسف لا تنساه ولا تسلاه قالوا والدهم كامة غليظة لم يكن ينبغي لهم أن يقولوا والدهم ولا النبي الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم قال في شأن يوسف حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال قال سفيان تالله انك لفي ضلالك القديم قال من حبك ليوسف حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن سفيان نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم قال في حبك القديم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم أي انك لمن ذكر يوسف في الباطل الذي أنت عليه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تالله انك لفي ضلالك القديم قال يعنون خزنه القديم على يوسف وفي ضلالك القديم لفي خطئك القديم في القول في تأويل قوله تعالى (فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيرا قال ألم أقل لكم اني أعلم من الله ما لا تعلمون) يقول تعالى ذكره فلما أن جاء يعقوب البشير من عند ابنه يوسف وهو المبشر برسالة يوسف وذلك يريد فيما ذكر كان يوسف رده اليه وكان البريد فيما ذكر والبشير هو ذابن يعقوب أخا يوسف لا يبدد كرم من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه يقول البشير البريد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الضحاك فلما أن جاء البشير قال البريد حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن يزيد الواسطي عن جوير عن الضحاك فلما أن جاء البشير قال البريد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فلما أن جاء البشير قال هو ذابن يعقوب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد البشير قال هو ذابن يعقوب حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال هو ذابن يعقوب قال ثني اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال هو ذابن يعقوب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح فلما أن جاء البشير قال هو ذابن يعقوب كان البشير حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثني عبد الله بن الزبير عن سفيان عن ابن جريح عن مجاهد فلما أن جاء البشير قال هو ذابن يعقوب قال سفيان وكان ابن مسعود يقرأ وجاء البشير من بين يدي العير حدثنا ابن وكيع قال ثنا الحارثي عن جوير عن الضحاك فلما أن جاء البشير قال البريد هو ذابن يعقوب قال ثني عمرو عن أسباط عن السدي قال قال يوسف اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي أت بصيرا وأتوني بأهلكم أجمعين قال هو ذابن اذهب بالقميص ملطخا بالدم الى يعقوب فأخبرته أن يوسف أكاه الذئب وأنا اذهب اليوم بالقميص وأخبرته أنه حي فأفرحه كما أخبرته فهو كان البشير حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك فلما أن جاء البشير قال البريد وكان بعض أهل العربية من أهل الكوفة يقول أن في قوله فلما أن جاء البشير وسقوطها بمعنى واحد

(٦ - ابن جرير) (ثالث عشر)

ذبحتم شاه فقام بيبابكم مسكين فلم تطعموه وان أحب خلقي الى الانبياء ثم المساكين فاصنع طعاما وادع عليه المساكين وقبلي اشترى جارية مع ولدها فباع ولدها فبكت حتى عمت واعلم أن حال يعقوب في تلك الواقعة كانت مختلفة فتارة كان مستغرقا في بحار معرفة الله وتارة كان يستولى عليه الحزن والأسف فلماذا كانت هذه الحادثة بالنسبة اليه

كالقاء ابراهيم في النار وكابتلاء اسحق بالذبح وكان شغل همه بيوسف بغير اختيار منه وكذا تأسف عليه وما روى أنه عتب على نك فلان حسنات الاراسينات المقربين وبالْحَقِيقَةُ كانت واقعة يعقوب أمر اثارق العادة أراد الله تعالى بذلك ابتلاء وعما دى أسفه يخزنه والافغ غابة شهرته وشدة محبته (٤٢) وقرب المسافة بينه وبين ابنه كيف خفي حال يوسف ولم يبعث

يوسف اليه رسولا بعد تمكنه وقدرته ولم زاد في حزن أبيه بحبس أخيه عنده أما قوله (وأعلم من الله مالا نعلمون) فعناه أعلم من رحمة واحسانه مالا تعلمون فأرجو أن يأتي الفرج من حيث لا احتسب يقول انه رأى ملك الموت في المنام فقال له يا ملك الموت هل قبضت روح ابني يوسف قال لا يا بني الله ثم أشار الى جانب مصر وقال اطلبه ههنا وقيل انه كان قد رأى أمارات لرشد والكمال في يوسف فعلم أن رؤياه صادقة لا تخطئ وقال السدي أخبره بنوه بسيرة الملك وكمال حاله في أقواله وأفعاله فظن أنه ابنه وأعلم أن بنيامين لا يسرق وسمع أن الملك ما آذاه فغلب على ظنه أن الملك هو يوسف وقيل أوحى الله تعالى اليه انه سيليقي ابنه ولكنه ما عين الوقت فلذلك قال ما قال ثم دعابنيه على سبيل التلطف فقال (يا بني أذهبوا فتحسسوا من يوسف) وهو طلب الشيء بالحاسة كالسمع والتبصر ومثله التجسس بالحس وقد قرئ بهما وربما يخص الجيب بطلب الخبر في ضد الخبر (ولا تياسوا من روح الله) من فرجه وتنفيسه وقرئ بالضم أي من رحمة التي تحياها العباد قال الاصمعي الروح ما يجده الانسان من نسيم الهواء فيسكن اليه والتركيب يدل على الحركة والهزة فكل ما تهتز بوجوده وتلذذه فهو روح (انه لا يئأس من روح الله

وكان يقول هذا في لما وحتى خاصة ويذكر أن العرب تدخلها فيهما أحيانا وتسقطها أحيانا كما قال جل ثناؤه ولما أن جاءت رسلنا وقال في موضع آخر ولما جاءت رسلنا وقال هي صلة لا موضع لها في هذين الموضعين يقال حتى كان كذا وكذا وحتى أن كان كذا وكذا وقوله ألقاه على وجهه يقول ألقى البشير قميص يوسف على وجه يعقوب كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلما أن جاء البشير ألقى القميص على وجهه وقوله فارتد بصيرا يقول رجوع وعاد مبصرا بعينه بعد ما قد غمي قال ألم أقل لكم اني أعلم من الله مالا تعلمون يقول عز وجل قال يعقوب لمن كان بحضرته حينئذ من ولده ألم أقل لكم يا بني اني أعلم من الله أنه سيرد علي يوسف ويجمع بيني وبينه وكنتم لا تعلمون أنتم من ذلك ما كنت أعلمه لان رؤيا يوسف كانت صادقة وكان الله قد قضى أن أخرنا وأوتهم له سجدوا فكنت موقنا بقضائه في القول في تأويل قوله تعالى (قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين قال سوف أستغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم) يقول تعالى ذكره قال ولدي يعقوب الذين كانوا فرقوا بينه وبين يوسف يا أبا ناسل لنا ربك يعف عنا ويستر علينا ذنوبنا التي أذنبناها فبك في يوسف فلا يعاقبنا بها في القيامة انا كنا خاطئين فيما فعلنا به فقد اعترفنا بذنوبنا قال سوف أستغفر لكم ربى يقول جل ثناؤه قال يعقوب سوف أسأل ربى أن يعفو عنكم ذنوبكم التي أذنبتموها في وفي يوسف ثم اختلف أهل التأويل في الوقت الذي أخر الدعاء اليه يعقوب لولده بالاستغفار لهم من ذنبهم فقال بعضهم أخر ذلك الى السحر ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت عبد الرحمن بن اسحق يذكر عن محارب بن دثار قال كان عمى لي بأبي المسجد فسمع انسا نا يقول اللهم دعوتني فأجبت وأمرتني فأطعت وهذا سحر فاغفر لي قال فاستمع الصوت فاذا هو من دار عبد الله بن مسعود فسأل عبد الله عن ذلك فقال ان يعقوب أخر بنيه الى السحر بقوله سوف أستغفر لكم ربى حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن عبد الرحمن بن اسحق عن محارب بن دثار عن عبد الله بن مسعود سوف أستغفر لكم ربى قال أخرهم الى السحر * قال ثنا أبو سفيان الحميري عن العوام عن ابراهيم التيمي في قول يعقوب لبنيه سوف أستغفر لكم ربى قال أخرهم الى السحر * قال ثنا عمرو بن خالد الصغار عن عمرو بن قيس سوف أستغفر لكم ربى قال في صلاة الليل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج سوف أستغفر لكم ربى قال أخر ذلك الى السحر * وقال آخرون أخر ذلك الى ليلة الجمعة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا سليمان بن عبد الرحمن أبو أيوب الدمشقي قال ثنا الوليد قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء وعكرمة عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف أستغفر لكم ربى يقول حتى تأتى ليلة الجمعة وهو قول أخى يعقوب لبنيه حدثنا أحمد بن الحسن الترمذي قال ثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي قال ثنا الوليد بن مسلم قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء وعكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال أخى يعقوب سوف أستغفر لكم ربى يقول حتى تأتى ليلة الجمعة وقوله انه هو الغفور الرحيم يقول ان ربى هو الساتر على ذنوب التائبين اليه من ذنوبهم الرحيم بهم أن يعذبهم بعد توبتهم منها في القول في تأويل قوله تعالى (فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبوه وقال ادخلوا مصر ان شاء الله

الا القوم الكافرون) لان هذا اليأس دليل على أنه اعتقد أن الله تعالى غير قادر على كل المقدورات أو غير عالم بجميع المعلومات أو ليس بجلود مطلق ولا حكيم لا يفعل العيب وكل واحدة من هذه العقائد كفر فضلا عن جميعها اللهم انى لا يأس من روحك فافعل بي ما أنت أهله ثم ههنا اضممار والتقدير فقبلوا وصية أبيهم وعادوا الى مصر (فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز) أي الملك

آمين

القادر المنيع (مسنأوأهلنا الضر) الفقر والحاجة الى الطعام وعنوا بأهلهم من خلفهم (وجشنا بضاعة مزجاة) مدفوعة يدفعها كل تاجر
 رغبة عنهما من أزجيته اذا دفعته قال سبحانه ألم تر أن الله يرزقنا من حيث نرجو سحابا ومنه قولهم فلان يرزقنا العيش أى يدفع الزمان بالقليل قال الكلبي هي من
 لغة العجم وقيل لغة القبط والاصح أنها عريضة لوضوح اشتقاقها قيل كانت (٤٣) بضاعتهم الصوف والسمن وقيل الصنوبر

والحبة الخضراء وقيل سويق المقل
 والاقت وقيل دراهم زيوفا لا تؤخذ
 الانقص لانها لم يكن عليها صورة
 يوسف وكانت دراهم مصر ينقش عليها
 صورته (فأوف لنا الكيل) الذى
 هو حقنا (وتصدق علينا) واعلم
 أنهم طلبوا المساحة عما بين الثمنين
 وأن يسعر لهم بالردى كما يسعر
 بالجلد واختلف العلماء فى أنه هل
 كان ذلك منهم طلب الصدقة فقال
 سفيان بن عيينة ان الصدقة كانت
 حلالا على الانبياء سوى محمد صلى
 الله عليه وسلم وقال آخرون أرادوا
 بالصدقة الفضل بالانحاض عن
 رداء البضاعة وبإفاء الكيل
 والصدقات محظورة على الانبياء
 كلهم وقوله (ان الله يجزى المتصدقين)
 يمكن تنزيله على القولين لان كل
 احسان يتبعه وجه الله فان ذلك
 لا يضيع عنده والصدقة العطية التى
 ترضى بها المنة عند الله ومن ثم لم
 يحوز العلماء أن يقال الله تعالى
 متصدق أو اللهم تصدق على بل يجب
 أن يقال اللهم أعطني أو تفضل على
 أو ارحمني كان يعقوب أمرهم
 بالتحسس من يوسف وأخيه
 والمتحسس يجب عليه أن يتوسل
 الى مطلوبه بجميع الطرق كما قيل
 الغريق يتعلق بكل شئ فبدؤا بالهجر
 والاعتراف بضيق اليد واطهار
 الفاقة فرقى الله تعالى قلبه وارفضت
 عنه ما فعند ذلك قال (هل علمت
 ما فعلتم بيوسف) وقيل أدوا

آمنين ورفع أبويه على العرش ونحروا له سجدا وقال يا بئس ما آتانا ويل رؤى من قبل قد جعلها
 ربى حقا وقد أحسن بى اذا خرجنى من السجن وجاء بكم من البدون بعد أن نزغ الشيطان بينى
 وبين اخوتى ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم يقول جل ثناؤه فلما دخل يعقوب وولده
 وأهلهم على يوسف آوى اليه أبويه يقول ضم اليه أبويه فقال لهم ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين
 فان قال قائل وكيف قال لهم يوسف ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين بعدما دخلوها وقد أخبر الله
 عز وجل عنهم أنهم لما دخلوها على يوسف وضم اليه أبويه قال لهم هذا القول قيل قد اختلف أهل
 التأويل فى ذلك فقال بعضهم ان يعقوب انما دخل على يوسف هو وولده وآوى يوسف أبويه اليه
 قبل دخول مصر قالوا وذلك أن يوسف تلقى أباه تكملة له قبل أن يدخل مصر فأواه اليه ثم قال له
 ولما معه ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين بها قبل الدخول ذكر من قال ذلك حديثنا ابن وكيع قال
 ثنا عمرو بن أسباط عن السدى خملوا اليه أهلهم وعيالهم فلما بلغوا مصر كلم يوسف الملك الذى
 فوقه فخرج هو والمالوك يتلقونهم فلما بلغوا مصر قال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين فلما دخلوا على
 يوسف آوى اليه أبويه حديثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا جعفر بن سليمان عن فرقد
 السجنى قال لما تلقى القميص على وجهه ارتد بصيرا وقال اتوني بأهلكم أجمعين فحمل يعقوب
 واخوة يوسف فلما دنا أخبر يوسف أنه قد دنا منه فخرج يتلقاه قال وركب معه أهل مصر وكانوا
 يعظمونه فلما دنا أحدهما من صاحبه وكان يعقوب عشى وهو يتوكأ على رجل من ولده يقال له
 يهوذا قال فنظر يعقوب الى الخليل والناس فقال يا يهوذا هذا فرعون مصر قال لا هذا ابنتك قال
 فلما دنا كل واحد منهم من صاحبه فذهب يوسف يبدوه بالسلام فنع من ذلك وكان يعقوب أحق
 بذلك منه وأفضل فقال السلام عليك يا ذاهب الاخران عني «هكذا قال يا ذاهب الاخران عني»
 حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال قال حجاج بلغنى أن يوسف والملك خرجا فى أربعة آلاف
 يستقبلون يعقوب وبنيه * قال وحديثنا من سمع جعفر بن سليمان يحكى عن فرقد السجنى
 قال خرج يوسف يتلقى يعقوب وركب أهل مصر مع يوسف ثم ذكر بقية الحديث نحو حديث
 الحرث عن عبد العزيز * وقال آخرون بل قوله ان شاء الله استثناء من قول يعقوب لبنيه أستغفر لكم
 ربى قال وهو من المؤخر الذى معناه التقديم قالوا وانما معنى الكلام قال أستغفر لكم ربى ان شاء الله
 انه هو الغفور الرحيم فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه وقال ادخلوا مصر ورفع أبويه
 ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال سوف
 أستغفر لكم ربى ان شاء الله آمنين وبين ذلك ما بينه من تقديم القرآن على ابن جريج وبين ذلك
 ما بينه من تقديم القرآن أنه قد دخل بين قوله سوف أستغفر لكم ربى وبين قوله ان شاء الله من
 الكلام ما قد دخل وموضعه عنده أن يكون عقيب قوله سوف أستغفر لكم ربى * والصواب
 من القول فى ذلك عندنا ما قاله السدى وهو أن يوسف قال ذلك لأبويه ومن معهم من أولادهما
 وأهلهم قبل دخولهم مصر حين تلقاهم لان ذلك فى ظاهر التنزيل كذلك فلا دلالة تدل على صحة
 ما قال ابن جريج ولا وجه لتقديم شئ من كتاب الله عن موضعه أو تأخيره عن مكانه الا بحجة
 واضحة وقيل عني بقوله آوى اليه أبويه أبوه وخالته وقال الذين قالوا هذا القول كانت أم يوسف

اليه كتاب يعقوب من يعقوب اسرا ئيل الله بن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله الى عزيز مصر أما بعد فاننا أهل بيت موكل بنا بالبلاء
 أما جدى فشئت بدهاء ورجلاه ورجليه فى النار ليحرق فنجاه الله تعالى وجعلت النار عليه بردا وسلاما ما أبى فوضع السكين على فقه
 لمقتل ففداه الله وأما أنا فمكان لى ابن وكان أحب أولادى الى فذهب به اخوته الى البرية ثم أتوني بقمصه ملطخا بالدم وقالوا قد أكله الذئب

فذهب عيناى من بكائى عليه ثم كان لى ابن وكان أخاه من أمه وكنت أتلى به فذهبوا به ثم رجعوا وقالوا أنه سرق وانك حبسته لذلك وانا أهل بيت لا نسرق ولا نلدسارقا فان رددته على والادعوت عليك دعوة تدرك السابغ من ولدك والسلام فلما قرأ يوسف الكتاب لم يتمالك وعيل صبره فقال لهم ذلك وروى أنه لما قرأ (٤٤) الكتاب بكى وكتب الجواب اصبر كما صبر واطفر كما طفر واوقوله

هل علمت استغفهم يفيد تعظيم الواقعة ومعناه ما أعظم الامر الذى ارتكبتم من يوسف وما أقبح ما أقدمتم عليه كما يقال للذنب هل تدري من عصيت وفيه تصديق لقوله سبحانه لتبينهم بأمرهم هذا وأما فعلهم بأخيه فتعريضهم إياه للغم بفراده عن أخيه لابسهم وأمه واذاؤهم له بالاحتقار والامتهان وقوله (إذا أنتم جاهلون) جار مجرى الاعتذار عنهم كأنه قال انما أقدمتم على ذلك الفعل القبيح المنكر حال ما كنتم فى أوان الصبا وزمان الجهالة والغررة ازالة للنجالة عنهم فان مطية الجهل الشباب وتنص حالهم فى الدين أى هل علمت قبجه فبتم لان العلم بالقبح يدعو الى التوبة غالباً ثم كما هو عادة الانبياء حق الله على نفسه فى المقام الذى يتشفي المغيظ وينفث المصدور ويدرك تأره الموتور وقيل انما تنى العلم عنهم لانهم لم يعملوا بعلمهم ولما كلمهم بذلك قالوا أنك لأنت يوسف عرفوه بالخطاب الذى لا يصدر الا عن حنيف مسلم من نسخ ابراهيم أو تبسم عليه السلام فعرفوه بثنياه وكانت كالتؤلؤ المنظوم أو رفع التاج عن رأسه فنظروا الى علامة بقرنه تشبه الشامة البيضاء كان لعقوب وسارة مثلها (قال أنا يوسف) صرح بالاسم تعظيماً لما جرى عليه من ظلم اخوته كأنه قال أنا الذى ظلمتمونى على أشنع الوجوه والله أوصلنى الى

قدمات قبل وانما كانت عند يعقوب يومئذ خالته أخت أمه كان نكحها بعد أمه ذكر من قال ذلك حد ثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه قال أبوه وخالته * وقال آخرون بل كان أباه وأمهم ذكر من قال ذلك حد ثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه قال أباه وأمهم وأولى القولين فى ذلك بالصواب ما قاله ابن اسحق لان ذلك هو الأغلب فى استعمال الناس والمتعارف بينهم فى أبوين الا أن يصح ما يقال من أن أم يوسف كانت قدمات قبل ذلك بحجة يجب التسليم لها فيسلم حينئذ لها وقوله وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمين مما كنتم فيه فى باديتكم من الجذب والقحط وقوله رفع أبويه على العرش يعنى على السرير كما حد ثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى ورفع أبويه على العرش قال السرير حد ثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن ابراهيم بن زيد الواسطى عن جويسبر عن النخاع قال العرش السرير * قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ورفع أبويه على العرش قال السرير حد ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حد ثنا المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * وحد ثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حد ثنا المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * وحد ثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حد ثنا بشر قال ثنا ابراهيم بن زيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ورفع أبويه على العرش قال سريره حد ثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة على العرش قال على السرير حد ثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ورفع أبويه على العرش يقول رفع أبويه على السرير حد ثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال قال سفيان ورفع أبويه على العرش قال على السرير حد ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبير فى قوله ورفع أبويه على العرش قال مجلسه حد ثنا ابن عبد الرحيم البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال سألت زيد بن أسلم عن قول الله تعالى ورفع أبويه على العرش فقلت أبلغك أنها خالته قال قال ذلك بعض أهل العلم يقولون ان أمه ماتت قبل ذلك وان هذه خالته وقوله وخروا له سجدا يقول وخر يعقوب وولده وأمهم ليوسف سجدا حد ثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وخروا له سجدا يقول رفع أبويه على السرير وسجدا له وسجدا لخالته حد ثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال يحمل يعنى يعقوب بأهله حتى قدموا على يوسف فلما اجتمع الى يعقوب بنوه دخلوا على يوسف فلما رأوه وقعوا له سجودا وكانت تلك تحية الملوك فى ذلك الزمان أبوه وأمهم واخوته حد ثنا بشر قال ثنا زيد قال ثنا سعيد عن قتادة وخروا له سجدا وكانت تحية من قبلكم كان بها يحيى بعضهم بعضاً فاعطى الله هذه

أعظم المناصب أذاك الاخ الذى قصدتم قتله ثم صرت كاترون ولهذا قال (وهذا اخى) مع أنهم كانوا يعرفونه لان مقصوده الامه أن يقول وهذا أيضاً كان مظلوماً كما كنت صار منعاً عليه من الله وذلك قوله (قدم الله علينا) أى بكل خير دينوى وأخروى أو بالجمع بعد التفريق (انه أى الشأن) (من يتق) عقاب الله (ويصبر) عن معاصيه وعلى طاعته (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) أراد أجرهم فاكتفى

من الربط بالعموم ومن قرأ يتقى باثبات الباء فوجهه أن يجعل من بمعنى الذي ويجوز على هذا الوجه أن يكون قوله وبصبر في موضع الرفع
الأنه حذف الحركة للتخفيف أو المشاكلة وفي الآية دليل على براءة ساحرة يوسف وزاخرة جانبه من كل سوء والالم يكن من المتقين الصابرين
(قالوا تالله لقد آثرنا الله علينا) اعتراف منهم بتفضيله عليهم بالتقوى (٤٥) والصبر وسيرة المحسنين وصورة الاحسنين

ولا يلزم من ذلك أن لا يكونوا
أنبياء وان احتج به بعضهم لان
الانبياء متفاوتون في الدرجات تلك
الرسول فضلنا بعضهم على بعض (وان
كنا) وان شأننا انا كنا خاطئين قال
أبو عبيدة خطي وأخطأ بمعنى واحد
وقال الاموي المخطي من أراد
الصواب فصار الى غيره ومنه قولهم
الجهنم المخطي ويصيب والخطي
من تعد ما لا ينبغي قال أبو علي
الجبائي انهم لم يعتذر واعن ذلك
الذي فعلوا يوسف لانه وقع منهم
قبل البلوغ ومثل ذلك لا يعد ذنباً
وانما اعتذروا من حيث انهم أخطوا
بعد ذلك حين لم يظهر والابنهم
ما فعلوه ليعلم أنه حي وأن الذنب لم
يأكله واعترض عليه نذر الدين
الرازي بأنه يبعد من مثل يعقوب
أن يبعث جمعاً من الصبيان من غير أن
يبعث معهم رجلاً بالغاً قلاً فالظاهر
أنه وقع ذلك منهم بعد البلوغ سلمنا
لكن ليس كل ما لا يجب الاعتذار
عنه لا يحسن الاعتذار عنه ولما
اعترفوا بفضله عليهم وبكونهم
متعبدين للآثم (قال) يوسف (لا تريب
عليكم) لا تأنيب ولا توبخ وقيل
لا أذ كر لكم ذنبكم وقيل لاجازة
لكم عندى على ما فعلتم وقيل
لا تخطئ ولا افسد عليكم واشتقاقه
من التريب وهو الشحم الذي هو غاشية
الكرش ومعناه ازالة التريب كالتجديد
والتقديد لازالة الخلد والقراد

الامة السلام تحية أهل الجنة كرامة من الله تبارك وتعالى عملها لهم ونعمة منه **حدثنا** محمد
ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر بن قتادة وخرواله سجداً قال وكانت تحية الناس يومئذ
أن يسجد بعضهم لبعض **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو اسحق قال قال سفيان وخرواله
سجداً قال كانت تحية فهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وخروا
له سجداً أبواه واخوته كانت تلك تحيتهم كما صنع ناس اليوم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا
المحاربى عن جوير عن الضحاك وخرواله سجداً قال تحية بينهم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله وخرواله سجداً قال قال ذلك السجود لشرفه كما سجدت الملائكة لآدم
لشرفه ليس بسجود عبادة وانما عني من ذكر بقوله ان السجود كان تحية بينهم أن ذلك كان
منهم على الخلق لاعلى وجه العبادة من بعضهم لبعض ومما يدل على أن ذلك لم يزل من أخلاق
الناس قديماً قبل الاسلام على غير وجه العبادة من بعضهم لبعض قول أعشى بني ثعلبة
فلما أتانا بعد الكرى * سجداً لله ورفعنا العمار

وقوله يا أبت هذا تأويل رؤياى من قبل قد جعلها ربى حقاً يقول جل ثناؤه قال يوسف لآبيه يا أبت
هذا السجود الذى سجدت أنت وأمى واخوتى لي تأويل رؤياى من قبل يقول ما آلت اليه رؤياى
التي كنت رأيتها وهى رؤيا التى كان آها قبل صنيع اخوته به ما صنعوا أن أحد عشر كوكباً
والشمس والقمر له ساجدون قد جعلها ربى حقاً يقول قد حققها ربى لىجىء تأويلها على الصحة وقد
اختلف أهل العلم في قدر المدة التي كانت بين رؤيا يوسف وبين تأويلها فقال بعضهم كانت مدة
ذلك أربعين سنة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه قال ثنا
أبو عثمان عن سلمان الفارسي قال كان بين رؤيا يوسف الى أن رأى تأويلها أربعون سنة **حدثني**
يعقوب بن برهان ويعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان
النهدى قال قال عثمان كانت بين رؤيا يوسف وبين أن رأى تأويله قال فذكر أربعين سنة **حدثنا**
ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن التيمي عن أبي عثمان عن سلمان قال كان بين رؤيا يوسف وتأويلها
أربعون سنة **حدثني** المثني قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن أبي سنان عن عبد الله بن شداد
قال رأى تأويل رؤياه بعد أربعين عاماً * قال ثنا سفيان عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن
سلمان مثله **حدثني** أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن ضرار عن عبد الله بن شداد أنه سمع قوماً
يتنازعون في رؤيا آها بعضهم وهو يصلى فلما انصرف سألهم عنها فكتموه فقال أمانه جاء تأويل
رؤيا يوسف بعد أربعين عاماً **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع و **حدثنا** ابن وكيع
قال ثنا أبي عن اسرائيل عن ضرار بن مرة عن أبي سنان عن عبد الله بن شداد قال كان بين رؤيا
يوسف وتأويلها أربعون سنة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل وحرير عن أبي سنان
قال سمع عبد الله بن شداد قوماً يتنازعون في رؤيا فاذ كر نحو حديث أبي السائب عن ابن فضيل
حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن سلمان
قال رأى تأويل رؤياه بعد أربعين عاماً **حدثنا** الحسن بن محمد قال أخبرنا ابن عيينة عن أبي

وذلك لانه اذا ذهب منه التراب كان في غاية الهزال والجفاف فصار مثلاً للتقريب المذنب المضنى وقوله (اليوم) اما أن يتعلق بالتريب أو
بالاستقرار المقدر في عليكم أى لا أثر يكتم اليوم الذى هو مظنة التريب فما ظنكم بغيره ثم ابتدأ فذكر انهم بغفرة ما فرط منهم ليكون عقاب
الدارين من الاعنهم وأصل الدعاء أن يقع على لفظ المستقبل فاذا وقعوه بلفظ الماضي فذلك للتفاوت ويحتمل أن يكون اليوم متعلقاً بالدعاء

فمكون فيه بشارة بعاجل غفران الله لتجدد توبتهم وحدوثها في ذلك اليوم يروى أن اخوته لما عرفوه أرسلوا اليه انك تدعوننا الى طعامك بكرة وعشيا ونحن نستحي منك لما فرط منافيك فقال يوسف ان اهل مصر وان ملكت فيهم فانهم ينظرون الى شزراو يقولون سبحان من بلغ عبد ابيع بعشرين درهما ما بلغ (٤٦) ولقد شرفت الآن بكم وعظمت في العيون حيث علم الناس أنكم اخوتي وأني

من حفدة ابراهيم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أخذ يوم الفتح بعضا من باب الكعبة فقال لغريش مازوني فاعلا بكم قالوا نظن خيرا أخ كريم وابن أخ كريم وقد قدرت فقال صلى الله عليه وسلم أقول ما قال أخى يوسف لا تنريب عليكم اليوم قال عطاء الخراساني طلب الحوائج الى الشباب أسهل منها الى الشيوخ ألا ترى الى قول يوسف لاخته لا تنريب عليكم اليوم وقول يعقوب سوف أستغفر لكم ولما عرفهم يوسف نفسه سألهم عن أبيهم فقالوا ذهبت عنه فقال (اذهبوا بقميصي هذا فالقوه على وجه أبي يأت بصيرا) كقولك جاء البنيان محكما ومثله فارتد بصيرا أو المراد يأت الى وهو بصير دليله قوله وأتوني بأهلكم أجمعين قيل هو القميص المتوارث الذي كان في نعويذ يوسف وكان من الجنة أوحى الله اليه ان فيه عافية كل مبتلى وشفاء كل سقيم وقالت الحكماء لعله علم أن أباهما كان أهمل وانما صار ضعيف البصر من كثرة البكاء فاذا ألقى عليه قميصه صار منشراح الصدر فتقوى روحه ويزول ضعفه روى أن يهوذا حمل القميص وقال أنا أخزنته بحمل القميص ملطونا بالدم فأفرجه كما أخزنته فعمله وهو حاف حاسر من مصر الى كنعان وبينهما مسيرة

سنان عن عبد الله بن شداد قال وقعت رؤيا يوسف بعد أربعين سنة واليه انتهت رؤيا * قال ثنا معاذ بن معاذ قال ثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان عن سلمان قال كان بين رؤيا يوسف وبين أن رأى تأويلها أربعون سنة * قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن سلمان قال كان بين رؤيا يوسف وبين أن رأى تأويلها أربعون سنة * قال ثنا سعيد بن سليمان قال ثنا هشيم عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن سلمان قال كان بين رؤيا يوسف وبين أن رأى تأويلها أربعون سنة * قال ثنا سعيد بن سليمان قال ثنا هشيم عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن سلمان قال كان بين رؤيا يوسف وبين أن رأى تأويلها أربعون سنة * قال ثنا عمرو بن محمد العنقري قال ثنا اسرائيل عن أبي سنان عن عبد الله بن شداد قال كان بين رؤيا يوسف وبين تعبيرها أربعون سنة * وقال آخرون كانت مدة ذلك ثمانين سنة ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن علي قال ثنا عبد الوهاب الثقفي قال ثنا هشام عن الحسن قال كان منذ فارق يوسف يعقوب الى أن التقيا ثمانون سنة لم يفارق الحزن قلبه ودموعه تجري على خديه وما على وجه الارض يومئذ عبد أحب الى الله من يعقوب حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن أبي جعفر حسن بن فرقد قال كان بين أن فقد يعقوب يوسف الى يوم رده عليه ثمانون سنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسن بن علي عن فضيل بن عياض قال سمعت أنه كان بين فراق يوسف حجر يعقوب الى أن التقيا ثمانون سنة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا داود بن مهران قال ثنا عبد الواحد بن زياد عن يونس عن الحسن قال ألقى يوسف في الحب وهو ابن سبع عشرة سنة وكان بين ذلك وبين لقائه يعقوب ثمانون سنة وعاش بعد ذلك ثلاثا وعشرين سنة ومات وهو ابن ثمانين سنة * قال ثنا سعيد بن سليمان قال ثنا هشيم عن يونس عن الحسن بن نجوه غير أنه قال ثلاثا وثمانون سنة * قال ثنا داود بن مهران قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن قال ألقى يوسف في الحب وهو ابن سبع عشرة سنة وكان في العبودية وفي السجن وفي الملك ثمانين سنة ثم جمع الله عز وجل شمله وعاش بعد ذلك ثلاثا وعشرين سنة حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مباركة بن فضالة عن الحسن قال ألقى يوسف في الحب وهو ابن سبع عشرة سنة فغاب عن أبيه ثمانين سنة ثم عاش بعد ما جمع الله له شمله ورأى تأويل رؤياه ثلاثا وعشرين سنة فمات وهو ابن ثمانين سنة ومات سنة حدثنا مجاهد قال ثنا يزيد قال أخبرنا هشيم عن الحسن قال غاب يوسف عن أبيه في الحب وفي السجن حتى التقيا ثمانين عاما فاجفت عينا يعقوب وما على الارض أحد أكرم على الله من يعقوب * وقال آخرون كانت مدة ذلك ثمان عشرة سنة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ذكر لي والله أعلم أن غيبة يوسف عن يعقوب كانت ثمان عشرة سنة قال وأهل الكتاب يزعمون أنها كانت أربعين سنة أو نحوها وأن يعقوب بقي مع يوسف بعد أن قدم عليه مصر سبع عشرة سنة ثم قبضه الله اليه وقوله وقد أحسن بي اذا أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو يقول جل ثناؤه مخبرا عن قيل يوسف وقد أحسن الله بي في اخراجه اياي من السجن الذي كنت فيه محبوسا وفي مجيئه بكم من البدو وذلك أن مسكن

يعقوب

ثمانين فرسخا عن الكلي كان أهله نحو من سبعين انسانا وقال مسروق دخل قوم يوسف مصر

وهم ثلاثة وتسعون من بين رجل وامرأة وخر جوامعها مع موسى ومقاتلتهم نحو من ستمائة ألف (ولما فصلت العير) خرجت من عريش مصر فصل من البلد فصولا انفصل منه وجاوز حيطانه وفصل منى اليه كتاب اذا نفذ واذا كان فصل متعديا كان مصدره الفصل (قال

أبوهم) لمن حوله من قومه (إني لأجد) بحاسة الشم (ريح يوسف) قال مجاهد هبت ريح فصفقت القميص ففاحت رائحة الجنة في الدنيا فاعلم يعقوب أنه ليس في الدنيا من ريح الجنة إلا ما كان من ذلك القميص قال أهل التحقيق إن الله تعالى أوصل إليه ريح يوسف عند انقضاء مدة المحنة ومجيء أوان الروح والفرح من مسيرة ثمان ومنع من وصول (٤٧) خبره إليه مع قرب البلدين في مدة ثمانين

سنة أو أربعين عند الأكثرين وكلاهما معجزة ليعقوب خارقة للعادة وذلك يدل على أن كل سهل فهو في زمان المحنة صعب وكل صعب فانه في زمان الاقبال سهل وقوله (لولا أن تفندون) جوابه محذوف أي لولا تفنيدكم إياي لصدقتموني والتفنيد النسبة إلى الفند وهو الخرف وتغير العقل من هرم يقال شيخ مفند ولا يقال عجوز مفند لانهم لم تكن ذات رأي فتفنيد في الكبر (قالوا) يعني الحاضرين عنده (تالله انك لفي ضلالك القديم) أي فيما كنت فيه قدما من البعد عن الصواب في افراط محبة يوسف كما قال بنوه ان أبانا لفي ضلال مبين وقيل لفي شقائك القديم عما تكابد على يوسف من الاخران قال الحسن انما قالوا هذه الكلمة الغليظة لاعتقادهم أن يوسف قد مات (فلما أن جاء) أن صلة أي فلما جاء مثل فلما ذهب عن ابراهيم الروح وقيل هي مع الفعل في محل الرفع بفعل مضمر أي فلما ظهر أن جاء البشير وهو يهوذا (ألقاه) طرحه البشير أو يعقوب على وجهه (فارتد بصيرا) أي انقلب من العمى إلى البصر أو من الضعف إلى القوة (قال ألم أقل لكم) جوز في الكشف أن يكون مفعوله محذوفا وهو قوله اني لا جدر ريح يوسف أو قوله ولا تباؤا من روح الله ويكون قوله اني أعلم

يعقوب وولده فيما ذكر كان ببادية فلسطين كذلك حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان منزل يعقوب وولده فيما ذكر لي بعض أهل العلم بالعربيات من أرض فلسطين ثغور الشام وبعض يقول بالاولاج من ناحية الشعب وكان صاحب بادية له ابل وشاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو قال أخبرنا شيخ لنا أن يعقوب كان ببادية فلسطين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقد أحسن بي إذا خرجني من السجن وجاءكم من البدو وكان يعقوب وبنوه بارض كنعان أهل مواش وبرية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح وجاءكم من البدو قال كانوا أهل بادية وماشية والبدو مصدر من قول القائل بدا فلان اذا صار بالبادية يبدو بدوا وذكر أن يعقوب دخل مصر هو ومن معه من أولاده وأهاليهم وأنبأهم يوم دخلوها وهم أقل من مائة وخرجوا منها يوم خرجوا منها وهم زيادة على ستمائة ألف ذكر الرواية بذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب وعمرو ابن محمد عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي عن عبد الله بن شداد قال اجتمع آل يعقوب إلى يوسف بمصر وهم ستة وثمانون انسانا صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأنثاهم وخرجوا من مصر يوم أخرجهم فرعون وهم ستمائة ألف ونيف * قال ثنا عمرو عن اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال خرج أهل يوسف من مصر وهم ستمائة ألف وسبعون ألفا فقال فرعون ان هؤلاء شر ذمة قليلون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن اسرائيل والمسيودي عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن ابن مسعود قال دخل بنو اسرائيل مصر وهم ثلاثة وستون انسانا وخرجوا منها وهم ستمائة ألف قال اسرائيل في حديثه ستمائة ألف وسبعون ألفا حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسرائيل عن أبي اسحق عن مسروق قال دخل أهل يوسف مصر وهم ثلثمائة وتسعون من بين رجل وامرأة وقوله من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين اخوتي يعني من بعد أن أفسد ما بيني وبينهم وجهل بعضنا على بعض يقال منه نزع الشيطان بين فلان وفلان ينزع نزعاً وزوغا وقوله ان ربي لطيف لما يشاء يقول ان ربي ذو لطف وصنع لما يشاء ومن لطفه وصنعه أنه أخرجنى من السجن وجاء بأهلي من البدو بعد الذي كان بيني وبينهم من بعد الدار وبعد ما كنت فيه من العبودة والرق والاسار كالذي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان ربي لطيف لما يشاء لطف بيوسف وصنع له حتى أخرجه من السجن وجاء بأهله من البدو ونزع من قلبه نزع الشيطان وتحرر يشه على اخوته وقوله انه هو العليم بمصالح خلقه وغير ذلك لا يخفى عليه مبادئ الامور وعواقبها الحكيم في تدبيره ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (رب قد آتيتني من الملك وعلمتني ما تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفني مسلماً وألحقني بالصالحين) يقول تعالى ذكره قال يوسف بعدما جمع الله له أبويه واخوته وبسط عليه من الدنيا ما بسط من الكرامة ومكنه في الارض متشوقا إلى لقاء أبائه الصالحين رب قد آتيتني من الملك يعني من ملك مصر وعلمتني من تأويل الاحاديث يعني من عبارة الرؤيا تعديدا لنعم الله عليه وشكرا له عليها فاطر السموات والارض يقول يا فاطر السموات والارض يا خالقها وبارئها أنت ولي في الدنيا والآخرة يقول أنت

كلما مستأنفا وظاهراً أن مفعوله قوله (انني أعلم من الله ما لا تعلمون) وذلك أنه كان قال لهم انما أنسكو بي وخزني إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون وي أنه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر فان ما أصنع بالملك على أي دين تركته قال على دين الاسلام قال الآن تمت النعمة ثم ان أولاده أخذوا يعتذرون له فوعدهم الاستغفار قال ابن عباس والاكثر أن يستغفروا لهم في وقت السحر لانهم

أرجى الاوقات اجابة وعن ابن عباس في رواية أخرى أنحرى إلى ليلة الجمعة فحضر بالوقت الاجابة وقيل أخرت تعرف حالهم في الاخلاص وقيل استغفر لهم في الحال ووعدهم دوام الاستغفار في الاستقبال فقدرى أنه كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة روى أنه قام الى الصلاة في وقت السحر فلما (٤٨) فرغ رفع يديه وقال اللهم اغفرلى جزى على يوسف وقلة صبرى عنه

واغفر لولدى ما أتوا الى أخيه فأوحى اليه ان الله قد غفرلك ولهم أجعين وروى أنهم قالوا له وقد علمتهم الكآبة ما يغنى عناعفو كما لم يغف عناربنافان لم يوح اليك بالغفو فلا قرت لناعين أبدا فاستقبل الشيخ القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما أذلة خاشعين عشرين سنة حتى جهدا ووظنوا أنهم هلكوا نزل جبريل فقال ان الله قد أجاب دعوتك في ولدك وعقد موافقهم بعدك على التوبة واختلاف الناس في نبوتهم مشهور يكي أنه وجه يوسف الى أبيه جهازا وماتى راحلة لينتجهز اليه عن معد وخرج يوسف والمالك في أربعة آلاف من الجند والعظما وأهل مصر بأجمعهم فتلقوا يعقوب وهو عشى ويتوكأ على يهودا فنظر الى الخليل والناس فقال يا يهودا أهذا فرعون مصر قال لا هذا ولدك فلما لقيه قال يعقوب السلام عليك يا مذهب الاخران فأجابه يوسف وقال يا أبت بكيت حتى ذهب بصرى ألم تعلم أن القيامة تجمعنا قال بلى ولكن خشيت أن تسلب دينك فيجال بينى وبينك ومعنى (أوى اليه أبويه) ضمهما اليه واعتنقهما ما قال ابن اسحق كانت أمه باقية الى ذلك الوقت أو ماتت الا أن الله تعالى أحياها ونشرها من قبرها تحقيقا لرؤيا يوسف وقيل المراد بأبويه أنه ونحوه

ولي في دنياى على من عادانى وأرادنى بسوء بنصرى وتغذونى فيم ابن عمك وتلبنى في الآخرة بفضلك ورحمتك توفنى مسلما بقول اقبضى اليك مسلما وألحقنى بالصالحين يقول وألحقنى بصالح آبائى ابراهيم واسحق ومن قبلهم من أنبيائك ورسلك وقيل انه لم يمتن أحد من الانبياء الموت قبل يوسف ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى رب قد آتيتنى من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث الآية قال ابن عباس يقول أول نبي سأل الله الموت يوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قوله رب قد آتيتنى من الملك الآية قال اشتاق الى لقاء به وأحب أن يلحق به وبأبائه فدعا الله أن يتوفاه ويلحقه بهم ولم يسأل نبي قط الموت غير يوسف فقال رب قد آتيتنى من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث الآية قال ابن جريح في بعض القرآن من الانبياء من قال توفنى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله توفنى مسلما وألحقنى بالصالحين لما جمع شمله وأقر عينه وهو يومئذ مغموس في نعيم الدنيا وملكهها وغضارتها فاشتاق الى الصالحين قبله وكان ابن عباس يقول ما توفى نبي قط الموت قبل يوسف حدثني المتنى قال أخبرنا اسحق قال أخبرنا عبد الله بن الزبير عن سفيان عن ابن أبي عروبة عن قتادة قال لما جمع ليوسف شمله وتكاملت عليه النعم سأل لقار به فقال رب قد آتيتنى من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفنى مسلما وألحقنى بالصالحين قال قتادة لم يمتن الموت أحد قط نبي ولا غيره الا يوسف حدثني المتنى قال ثنا هشام قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنى غير واحد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن يوسف النبي صلى الله عليه وسلم لما جمع بينه وبين أبيه واخوته وهو يومئذ ملك مصر اشتاق الى الله والى آبائه الصالحين ابراهيم واسحق قال رب قد آتيتنى من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفنى مسلما وألحقنى بالصالحين حدثني المتنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا هشام عن مسلم بن خالد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وعلمتني من تأويل الاحاديث قال العبارة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله توفنى مسلما وألحقنى بالصالحين يقول توفنى على طاعتك واغفرلى اذا توفيتنى حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال يوسف حين رأى ما رأى من كرامة الله وفضله عليه وعلى أهل بيته حين جمع الله له شمله ورد على والده وجمع بينه وبينه فيما هو فيه من الملك والبهجة يا أبت هذا تأويل روى من قبل قد جعلها ربى حقا الى قوله انه هو العليم الحكيم ثم ارعوى يوسف وذكر أن ما هو فيه من الدنيا باند وذهب فقال رب قد آتيتنى من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفنى مسلما وألحقنى بالصالحين وذكر أن بنى يعقوب الذين فعلا يوسف ما فعلوا استغفر لهم أبوهم قتال الله عليهم وعفاه عنهم وغفر لهم ذنبهم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن صالح المري عن يزيد الرقاشى عن أنس بن مالك قال ان الله تبارك

وتعالى

لان أمه ماتت في النفاس بأخيه بنيامين حتى قيل ان بنيامين بالعبودية ابن الوجيه ولما توفيت

أمه تزوج أبوه بخالته فسمياها الله تعالى أحد الابوين لان الخالة تدعى أما القيامة مقام الام أولاد الخالة أم كما أن الم أب فكيف وقد اجتمع ههنا الامران قال السدى كان دخولهم على يوسف قبل دخولهم مصر كأنه حين استقبلهم نزل لأجلهم في خيمة أو بيت هناك فدخلوا

عليه وضم إليه أبوه (وقال ادخلوا مصر) فعلى هذا جاز أن يكون الاستثناء عائدا إلى الدخول وعن ابن عباس ادخلوا مصر أى أقيموا بها وقوله (إن شاء الله آمين) تعلق بالدخول المكيف بالأمن فكانه قيل اسلموا وأمنوا في دخولكم وأقامتمكم إن شاء الله وجواب الشرط بالحقيقة محذوف والتقدير ادخلوا مصر آمين إن شاء الله دخلتم آمين أراد (٤٩) الأمن على أنفسهم وأموالهم وأهلهم بحيث لا يخافون أحدا وكانوا فيما سلف

يخافون ملك مصر أو أراد الأمن من القحط والسدة أو من تعبيره إياهم بالحرم السالف (ورفع أبوه على العرش) السرير الرفيع الذى كان يجلس عليه (وخر والله سجدا) لسائل أن يقول السجود لا يجوز لغير الله فكيف سجدوا ليوسف وأيضاً تعظيم الأبوين تلى تعظيم الله سبحانه فمن أين جاز سجدة أبويه له والجواب عن ابن عباس في رواية عطاء أن المراد خروا والاحل وجدانه سجدة الله فكانت سجدة الشكر لله سبحانه وكذا التأويل في قوله والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين أى أنها سجدت لله تعالى لأجل طلب مصلحة وأعلى منصب وأحسن من هذا أن يقال انهم جعلوا يوسف كالقبة وسجدوا لله شكر على لقائه أو يراد بالسجدة التواضع التام على ما كانت عادتهم في ذلك الزمان من التهمة وإعلاها كانت الانحناء دون تعفير الجهة واعتراض على هذا الوجه بأن لفظ الخروا بأباه وأجيب بأن الخروا قد يعنى به المرور قال تعالى لم يخسروا عليها صما وعميانا أى لم يعرفوا وقيل الضمير عائدا إلى اخوته فقط ورد بأن قوله هذا تأويل رؤياى من قبل ينبوعه وأجيب بأن التعبير لا يلزم أن يكون مطابقا للرؤيا من كل الوجوه فيحتمل أن تكون السجدة في حق الاخوة التواضع

وتعالى لما جمع ليعقوب شمله وأقر عينه خلاولده بحيا فقال بعضهم لبعض أستم قد علمتم ما صنعتم وما لى منكم الشيخ وما لى منكم يوسف قالوا بلى قال فيغركم عفوهما عنكم فكيف لكم بربكم فاستقام أمرهم على أن أتوا الشيخ فجلسوا بين يديه ويوسف إلى جنب أبيه فاعدا قالوا يا أبا ناسنا أتيناك في أمر لم نأتك في أمر مثله قط وزل بنا أمر لم ينزل بنا مثله حتى حركوه والانبياء أرحم البرية فقال ما لكم يا بني قالوا أأست قد علمت ما كان منّا اليك وما كان منّا إلى أخينا يوسف قال بلى قالوا أفلمستما قد عفوتما قالوا بلى قالوا فان عفوا كما لا يغنى عننا شيئا كان الله لم يعف عنا قال فأتريدون يا بني قالوا لرب يد أن تدع الله لنا فإذا جاءك الوحى من عند الله بأنه قد عفانا صددنا عنك أعيننا واطمأنت قلوبنا والافلاقرة عين في الدنيا لنا أبدأ قال فقام الشيخ واستقبل القبلة وقام يوسف خلف أبيه وقاموا خلفهما أذله تماشعين قال فدعا وأمن يوسف فلم يجب فيهم عشرين سنة قال صالح المري يخيفهم قال حتى إذا كان رأس العشرين نزل جبرئيل صلى الله عليه وسلم على يعقوب عليه السلام فقال إن الله تبارك وتعالى بعثني اليك أبشرك بأنه قد أجاب دعوتك في ولدك وأنه قد عفانا صددنا وأنه قد اعتقدوا نبيهم من بعدك على النبوة **حدثني** المثنى قال ثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوني قال والله لو كان قتل يوسف مضى لأدخلهم الله النار كاهم ولكن الله جل ثناؤه أمسك نفس يوسف ليلغ فيه أمره ورجة لهم ثم يقول والله ما قص الله نبأهم بغيرهم بذلك انهم لأنبياء من أهل الجنة ولكن الله قص علينا نبأهم لئلا يفتن عبده وذكر أن يعقوب توفي قبل يوسف وأوصى إلى يوسف وأمره أن يدفنه عند قبر أبيه اسحق ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى قال لما حضر الموت يعقوب وأوصى إلى يوسف أن يدفنه عند إبراهيم واسحق فلما مات نفخ فيه الروح حمله إلى الشام قال فلما بلغوا إلى ذلك المكان أقبل عيص أخو يعقوب فقال غلبني على الدعوة فوالله لا يغلبني على القبر فأبى أن يتركهم أن يدفنوه فلما احتبسوا قال هشام بن دارين يعقوب وكان هشام أصم لبعض اخوته ما لحدى لا يدفن قالوا هذا عمل يمنعه قال أرونيه أين هو فلما رآه رفع هشام يده فوجأ به رأس العيص وجاءت سقطت عيناه على نخذ يعقوب فدفننا في قبر واحد **القول** في تأويل قوله تعالى (ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون) يقول تعالى ذكره هذا الخبر الذى أخبرتك به من خبر يوسف ووالده يعقوب واخوته وسائر ما فى هذه السورة من أنباء الغيب يقول من أخبار الغيب الذى لم تشاهده ولم تعينه ولكننا نوحيه اليك ونعرفك به لنثبت به فؤادك ونشجع به قلبك وتصبر على ما نالك من الذى من قومك فى ذات الله وتعلم أن من قبلك من رسل الله اذ صبر وأعلى ما ناله هم فيه وأخذوا بالعفو وأمروا بالعرف وأعرضوا عن الجاهلین فازوا بالظفر وأبدوا بالنصر ومكنوا فى البلاد وغلبوا من قصدوا من أعدائهم وأعداء دين الله يقول الله تبارك وتعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فيهم يا محمد فتأس وآثارهم فقص وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون يقول وما كنت حاضر عند اخوة يوسف إذ أجمعوا وانفقت آراؤهم وضجت عزائمهم على أن يلقوا يوسف فى غيابة الحب وذلك كان مكرهم الذى قال الله عز وجل وهم يمكرون كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كنت لديهم

(٧ - (ابن جرير) - ثالث عشر) التام وفي حق أبويه مجرد ذهابهم من كنعان إلى مصر ففيه تعظيم تام للولد وقيل انما سجد الابوان لئلا تحمل الانفة اخوته على عدم السجود فيصير سببا لثوران الفتن واحياء الاحقاد والضغائن وأولاه الله تعالى أمر يعقوب بتلك السجدة لحكمة خفية لا يعرفها الا الله تعالى ورضي بذلك يوسف موافقة لأم الله ويؤيده ما روى عن ابن عباس أن يوسف

لما رأى سجدتهم له افشع جلدته ولكن لم يقل شيئا وكان الامر بتلك السجدة كان من تمام التشديد والبلية والله أعلم (وقد أحسن بي) يقال أحسن به واليه بمعنى (إذا خرجني من السجن) لم يذكر أخرجه من البئر لانه نوع تريب للاخوة وقد قال لا تريب عليكم ولأنه لم يكن نعمة لانه حينئذ صار عبدا و صار (٥٠) مبتلى بالمرأة ولان هذا الاخراج أقرب وأشمل (وجاء بكم من البدو أي من

البادية سمي المكان باسم المصدر لظهور الشخص فيه من بعيد وكان يعقوب وولده بأرض كنعان أهل مواش يتنقلون في المياه والصحارى قال ابن الانباري بدا موضع معروف هنالك روى عن ابن عباس أن يعقوب كان قد تحول اليه وسكن فيه ومنه قدم الى يوسف فعلى هذا كان يعقوب وولده أهل الحضر والبدو قصد هذا الموضع الذي يقال له بدا والمعنى جاء بكم من قصد بدا ذكره الواحد في البسيط قال الجبائي والكعبي والقاضي انه تعالى أخبر عن يوسف أنه أضاف الاحسان الى الله ونسب النزغ الى الشيطان وهو الافساد والاغراء ففيه دليل على أن الخير من الله دون الشر وأجيب بأنه انما راعى الادب والافليس فعل الشيطان الا الوسوسة وأما صرف الداعية الى الشر فلا يقدر عليه الا الله تعالى فان العاقل لا يريد ضرر نفسه (ان ربي لطيف لما يشاء) فاذا أراد حصول أمره بأسبابه وان كان في غاية البعد عن الاوهام (انه هو العليم) بالوجه الذي تسهل به الصعاب (الحكيم) في أفعاله حتى تجيء على الوجه الأصوب والنحو الاصلح يحكى أن يوسف أخذ بيد يعقوب وطفاه في خزائنه فأدخله خزان الورق والذهب وخزائن الحلوى والثياب والسلاح وغير ذلك فلما أدخله خزائن القراطيس قال يا بني ما عقلك عندك هذه القراطيس وما كتبت الى علي

يعنى محمد صلى الله عليه وسلم لم يقول ما كنت لديهم وهم يلقونه في غيابة الحب وهم يذكرون أي يوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس وما كنت لديهم إذا جعوا أمرهم وهم يذكرون الآية قال هم بنو يعقوب ٥ القول في تأويل قوله تعالى (وما أكنر الناس ولو حرصت بمؤمنين) يقول جل ثناؤه وما أكنر مشركي قومك يا محمد ولو حرصت على أن يؤمنوا بك فيصدقوك ويتبعوا ما جئتهم به من عند ربك بمصدقك ولا متبعيك ٥ القول في تأويل قوله تعالى (وما نسألهم عليه من أجر ان هو الا ذكر للعالمين) يقول تعالى ذكره لمحمد صلى الله عليه وسلم وما نسأل يا محمد هؤلاء الذين يشكرون نبوتك ويمتنعون من تصديقك والاقرار بما جئتهم به من عند ربك على ما تدعوهم اليه من اخلاص العبادة لربك وهجر عبادة الاوثان وطاعة الرحمن من أجرة يعنى من ثواب وجزاء منهم بل انما ثوابك وأجر عملك على الله يقول ما نسألهم على ذلك ثوابا فيقولوا لك انما تريد بدعائك يا نانا الى اتباعك لننزل لك عن أموالنا اذا سألنا ذلك واذ كنت لا نسألهم ذلك فقد كان حقنا عليهم أن يعلموا أنك انما تدعوهم الى ما تدعوهم اليه اتباعا منك لأمر ربك ونصيحة منك لهم وأن لا يستغشواك وقوله ان هو الا ذكر للعالمين يقول تعالى ذكره ما هذا الذي أرسل بك يا محمد من النبوة والرسالة الا ذكر يقولون الا عظة وتذكير للعالمين ليتعظوا ويتذكروا به ٥ القول في تأويل قوله تعالى (وكأين من آية في السموات والارض يرون عليها وهم عنها معرضون) يقول جل وعز وكم من آية في السموات والارض والنبات والاشجار وغير ذلك من آيات الارض يرون عليها يقول يعاينونها فيعبرون بها معرضين عنها لا يعتبرون بها ولا يفكرون فيها وفيما دلت عليه من توحيد ربها وأن اللوهة لا تنبغي الا للواحد القهار الذي خلقها وخلق كل شيء فقدرها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكأين من آية في السموات والارض يرون عليها وهي في مخدع عبد الله يشون عليها السماء والارض آيات عظيمة ٥ القول في تأويل قوله تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون) يقول تعالى ذكره وما يقرب أكثر هؤلاء الذين وصف عز وجل صفتهم بقوله وكأين من آية في السموات والارض يرون عليها وهم عنها معرضون بالله أنه خالقهم ورازقهم وأن له ولدا تعالى الله عما يقولون وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وما يؤمن أكثرهم بالله الآية قال من إيمانهم اذا قيل لهم من خلق السماء ومن خلق الارض ومن خلق الجبال قالوا الله وهم مشركون حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن سماك عن عكرمة بن قوله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال نسألهم من خلقهم ومن خلق السموات والارض فيقولون الله فذلك إيمانهم بالله وهم يعبدون غيره حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسرايل عن جابر عن عامر وعكرمة وما يؤمن أكثرهم بالله الآية قال لا يعلمون أنه ربهم وأنه خلقهم وهم مشركون به حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي

فلما أدخله خزائن القراطيس قال يا بني ما عقلك عندك هذه القراطيس وما كتبت الى علي ثمان مراحل قال أمرني جبريل قال أو ما تسأله قال أنت أبسط اليه مني فسأله قال جبريل الله أمرني بذلك لقولك وأخاف أن يأكله الذئب قال فهلا خفتني ثم ان يعقوب أقام معه أربعين سنة ثم مات وأوصى أن يدفنه بالشام الى جنب أبيه اسحق فدفن بنفسه

ودفنه ثم عاد الى مصر وعاش بعد ذلك ثلاثا وعشرين سنة فلما تم أمره وعلم أنه لا يدوم له قال (رب قد اتيتني من الملك) شيأ من ملك الدنيا
أومن ملك مصر لانه كان دون ملك فوقه (وعلمتني من تأويل الاحاديث) بعضا من ذلك لانه لا يمكن أن يحصل للانسان في العمر المنتهى
والاستعداد المعين المحصور سوى المنتهى من السعادات الدنيوية (٥١) والكلمات الاخروية (فاطر السموات

والارض) منادى ثان أوصفة
النساء الاول أي مبدءهما على
النحو الافضل من مادة سابقة
كالدهان أو من عدم محض (أنت
ولي في الدنيا والآخرة) لا يتولى
اصلاح مهماتي في الدارين غيرك
ولما قدم النداء والثناء كما هو شرط
الادب الحسن ذكر المسألة فقال
(توفي مسلما) أراد الوفاة على حال
الاسلام وان ختم بالحسنى كقول
يعقوب لولده ولا تموتن الا وأنتم
مسلمون (والحقني بالصالحين) من
آبائي أو على العموم قيل الصلاح
أول درجات المؤمنين الصالحين
فالواصل الى الغاية وهي النبوة
كيف يليق به أن يطلب البداية
والجواب أن أراد اللاحق بالآباء
فظاهر وان أراد العموم فكذلك
لان طلب الصلاح غير اللاحق
بأهل الصلاح فان اجتماع النفوس
المشرقة بالانوار الالهية له أثر عظيم
وفوائد جمة كالمرآة المستنيرة
المتقابلة التي يتعكس أضواؤها
ويتكامل أنوارها الى حيث
لا تطيقها العيون الضعيفة هذا
مع أن الختم على الصلاح نهاية
مراتب الصديقين وههنا بحث
للاشاعة وهو أن التسوي في
الاسلام واللاحق بأهل الصلاح
لولا يمكن من فعل الله تعالى كان
طلبه من الله جاريا مجرى فصول
القائل افعل يا من لا يفعل وهل
هذا الا كتشريع المعتزلة علينا

عن اسرا ئيل عن جابر عن عامر وعكرمة بنحوه * قال ثنا ابن نمير عن نصر عن عكرمة وما
يؤمن أ كثرهم بالله الا وهم مشركون قال من ايمانهم اذا قيل لهم من خلق السموات قالوا الله
واذا سئلوا من خلقهم قالوا الله وهم يشركون به بعد * قال ثنا أبو نعيم عن الفضيل بن يزيد
الثمالي عن عكرمة قال هو قول الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فاذا سئلوا
عن الله وعن صفته وصفوه بغير صفته وجعلوا له ولدا وأشركوا به حدثنا الحسن بن محمد
قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وما يؤمن أ كثرهم بالله
الا وهم مشركون ايمانهم قولهم الله خالقنا ويرزقنا ويميتنا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما يؤمن أ كثرهم بالله الا وهم مشركون
فايمانهم قولهم الله خالقنا ويرزقنا ويميتنا حدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما يؤمن أ كثرهم بالله الا وهم مشركون ايمانهم قولهم الله
خالقنا ويرزقنا ويميتنا فهذا ايمان مع شرك عبادتهم غيره * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله
عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما يؤمن أ كثرهم بالله الا وهم مشركون قال ايمانهم
قولهم الله خالقنا ويرزقنا ويميتنا حدثنا ابن وكيع قال ثنا هاني بن سعيد وأبو معاوية
عن حجاج عن القاسم عن مجاهد قال يقولون الله ربنا وهو يرزقنا وهم يشركون به بعد حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال ايمانهم قولهم
الله خالقنا ويرزقنا ويميتنا * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عميلة عن أبي حنيفة عن جابر عن
عكرمة ومجاهد وعامر أنهم قالوا في هذه الآية وما يؤمن أ كثرهم بالله الا وهم مشركون قال ليس
أحدا الا وهو يعلم أن الله خلقه وخلق السموات والارض فهذا ايمانهم ويكفرون بما سوى ذلك
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما يؤمن أ كثرهم بالله الا وهم
مشركون في ايمانهم هذا انك لتلقى أحدا منهم الا أنباءك أن الله ربه وهو الذي خلقه ورزقه وهو
مشرك في عبادته حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة وما
يؤمن أ كثرهم بالله الآية قال لا تسأل أحدا من المشركين من ربك الا قال ربى الله وهو يشرك في
ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عمير عن أبيه عن ابن
عباس قوله وما يؤمن أ كثرهم بالله الا وهم مشركون يعنى النصارى يقول ولئن سألتهم من خلق
السموات والارض ليقولن الله ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ولئن سألتهم من يرزقهم من السماء
والارض ليقولن الله وهم مع ذلك يشركون به ويعبدون غيره يسجدون للانداد دونه حدثني
المثنى قال أخبرنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن النخاع قال كانوا يشركون به في
تليبتهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن عبد الملك عن عطاء وما يؤمن أ كثرهم بالله
الآية قال يعلمون أن الله ربهم وهم يشركون به بعد حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون
قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء في قوله وما يؤمن أ كثرهم بالله الا وهم مشركون قال
يعلمون أن الله خالقهم ورازقهم وهم يشركون به حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال

اذ كان الفعل من الله فكيف يجوز أن يقول المكلف افعل مع أنه ليس بفاعل أجاب الجبائي والكعبي بأن المراد اللطف بالاقامة على
الاسلام الى أن أموت فالخلق بالصالحاء ورد بأنه عدول عن الظاهر مع أن كل ما في مقدور الله من اللطاف فقد فعله في حق النكل * سؤال
آخر الانبياء يعلمون أنهم يموتون على الاسلام البتة فما الفائدة في الطلب الجواب العلم الاجمالي لا يغني عن العلم التفصيلي ولا سيما في مقام

الخشية والرهبة وقال في التفسير الكبير المطلوب ههنا حالة زائدة على الاسلام الذي هو ضد الكفر وهي الاستسلام لحكم الله والرضا بقضائه وعن قتادة وكثير من المفسرين أنه تمنى الموت والحق بدار البقاء في زمرة الصالحين ولم يتم الموت ني قبله ولا بعده قال أهل التحقيق لا يبعد من الرجل العاقل اذا كمل عقله (٥٢) أن تعظم رغبته في الموت لوجوه منها أن مراتب الموجودات ثلاث المؤثر

الذي لا يتأثر وهو - والاله تعالى وتقدس والمتأثر الذي لا يؤثر وهو عالم الاجساد فانها قابلة للتشكيل والتصوير والصفات المختلفة والأعراض المتضادة ويتوسطهما قسم ثالث هو عالم الارواح لانها تقبل الاثر والتصرف من العالم الالهي ثم اذا أقبلت على عالم الاجساد تصرفت فيه وأثرت وللنفوس في التأثير والتأثر مراتب غير متناهية لان تأثيرها بحسب تأثرها بما فوقها والكمال الالهي غير متناه فاذن لا تنفك النفس من نقصان ما والناقص اذا حصل له شعور بنقصانه وقد ذاق لذة الكمال بقي في القلق وألم الطلب ولا سبيل له الى دفع هذا القلق والألم الا الموت فينشد يتنى الموت ومنها أن سعادات الدنيا ولذاتها سريرة الزوال مشرفة على الفناء والألم الحاصل عندئذ والهأ أشد من اللذة الحاصلة عند وجدانها ثم انها مخلوطة بالمغصات والاراذل من الخلق يشاركون الافاضل فيها بل ربما كانت حصاة الاراذل أكثر فلا جرم يتنى العاقل موته ليتخلص من هذه الآفات ومنها أن اللذات الجسمانية لاحقيقة لها لان حاصلها يرجع الى دفع الآلام وقد قررنا هذا المعنى فيما سلف ومنها أن مداخل اللذات الدنيوية ثلاثة لذة الاكل ولذة

سمعت ابن زيد يقول وما يؤمن أكثرهم بالله الآية قال ليس أحد يبعد مع الله غيره الا وهو مؤمن بالله ويعرف أن الله ربه وأن الله خالقه ورازقه وهو يشرك به الا ترى كيف قال ابراهيم أفرأيت ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون فانهم عدوا لي الرب العالمين قد عرف أنهم يعبدون رب العالمين مع ما يعبدون قال فليس أحد يشرك به الا وهو مؤمن به الا ترى كيف كانت العرب تلي تقول لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك الا شريكك هو لك تملكه وما ملك ومما ملك المشركون كانوا يقولون هذا في القول في تأويل قوله تعالى ﴿أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون﴾ يقول جل ثناؤه أفأمن هؤلاء الذين لا يقررون بأن الله ربهم -م الا وهم مشركون في عبادتهم اياه غيره أن تأتيهم غاشية من عذاب الله تغشاهم من عقوبة الله وعذابه على شركهم بالله أو تأتيهم -م القيامة فجأة وهم مقيمون على شركهم وكفرهم برهم فيمخدهم الله عز وجل في نارهم ولا يدرون بحبيشها وقياسها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن تأتيهم غاشية من عذاب الله قال تغشاهم **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله غاشية من عذاب الله قال تغشاهم **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أي عقوبة من عذاب الله **حدثنا** محمد بن عبد الله على قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة غاشية من عذاب الله قال غاشية واقعة تغشاهم من عذاب الله ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هذه الدعوة التي أدعوا اليها والطريقة التي أنا عليها من الدعاء الى توحيد الله واخلص العبادة له دون الآلهة والاوثان والانتفاء الى طاعته وترك معصيته سبيلي وطريقتي ودعوتي أدعوا الى الله وحده لا شريك له على بصيرة بذلك وبقين علم مني به أنا ويدعوا اليه على بصيرة أنا ومن اتبعني وصدقني وآمن بي وسبحان الله يقول له تعالى ذكره وقيل تنزه الله وتعظيمه من أن يكون له شريك في ملكه أو معبود سواه في سلطانه وما أنا من المشركين يقول وأتأمرى عن أهل الشرك به لست منهم ولا هم مني وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله قل هذه سبيلي أدعوا الى الله على بصيرة يقول هذه دعوتي **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قل هذه سبيلي أدعوا الى الله على بصيرة قال هذه سبيلي هذا أمرى وسنتي ومنها حجت أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني قال وحق والله على من اتبعه أن يدعوا الى ما دعا اليه ويذكر بالقرآن والموعظة وينهى عن معاصي الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن أبي جعفر عن الربيع

ابن

الوقاع ولذة الرياسة ولكل منها عيوب فلذة الاكل مع أنها غير باقية بعد البلع فان المأكل

يختلط بالبقا المجتمع في الفم ولا شك أنه شيء منفرد لما يصل الى المعدة يستحيل الى ما ذكره منفر فكيف به ومن هنا قالت العقلاء من كانت همته ما يدخل في جوفه كانت قيمته ما يخرج من بطنه هذا مع اشتراك الحيوانات الخسيسة فيها وأيضا اشتداد الجوع والحاجة

نقص وافية وكذا الكلام في لذة النكاح وعيوبها مع ان فيها احتياجا الى زيادة المال والنفقة للزوج والولد وما يلزمهما والاحتياج الى المال يلقى المرء في مهالك الاكتساب ومهاوى الانتجاع ولذا رياسة أدنى عيوبها أن كل واحد يكره بالطبع أن يكون خادما مأمورا ويجب أن يكون مخدوما فسعى الانسان في الرياسة سعى في مخالفة كل من سواه (٥٣) ولا ريب أن هذا أمر صعب الحصول منيع

المسرام واذا ناله كان على شرف الزوال في كل حين وأوان لان كثرة الاسباب توجب قوة حصول الاثر فيكون دائما في الحزن والخوف فاذا تأمل العاقل في هذه المعاني علم قطعاً أنه لا صلاح في اللذات العاجلة ولكن النفس جبلت على طلبها والرغبة فيها فيكون دائما في بحر الآفات وغمرات الحسرات فحينئذ يتنى زوال هذه الحياة وقد سبق منافي عن الموت كلام آخر في سورة البقرة في تفسير قوله فتمنوا الموت ان كنتم صادقين فليست ذكر قال أهل السير لما توفي يوسف تخاصم أهل مصر وتساخوا في دفنه كل يحب أن يدفن في محلهم حتى هموا بالقتال فقرأوا من الرأي أن عملوا صندوقا من مرمر فجعلوه فيه ودفنوه في النيل فكان يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا فيه شرعا وولده افرائيم وميشاو ولد لافرائيم ونون ونون يوشع فتى موسى ثم بقي يوسف هنالك الى أن بعث الله موسى فأخرج عظامه من مصر ودفنها عند قبر أبيه والله تعالى أعلم بحقائق الامور التأويل ان يعقوب الروح لا يتأسف على فوات شئ من الخلق يوقات الاعلى يوسف القلب لانه مرآة جمال الحق لا يشاهد الحق الا فيها فلذلك ابيضت عيناه في انتظارها فلامه على ذلك الا وصاب البشرية بقولهم

ابن أنس قوله قل هذه سبيلي هذه دعوتي حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن أبي جعفر عن الربيع قل هذه سبيلي قال هذه دعوتي ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى أفلم يسيروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون ﴾ يقول تعالى ذكره وما أرسلنا يا محمد من قبلك الا رجالا لان النساء ولا ملائكة نوحى اليهم آياتنا بالدعاء الى طاعتنا وافراد العبادتنا من أهل القرى يعنى من أهل الامصار ودون أهل البوادي كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى لأنهم كانوا أعلم وأحلم من أهل العمود وقوله أفلم يسيروا في الأرض يقول تعالى ذكره أفلم يسيروا هؤلاء المشركون الذين يكذبونك بالمحمد ويحسدون نبوتك وينكرون ما حدثهم به من توحيد الله واخلاص الطاعة والعبادة له في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم اذ كذبوا رسلنا ألم نحملهم هم عقوبتنا فأنزلناهم من قبلهم لعلهم يرجعون ﴿ ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم قال انهم قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ قال وقوله وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وما تسألهم عليه من أجر وقوله وكأين من آية في السموات والأرض يمرون عليها وقوله أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله وقوله أفلم يسيروا في الأرض فينظروا (١) من أهلكتنا قال فكل ذلك قال لقريش أفلم يسيروا في الأرض فينظروا في آثارهم فاعتبروا ويقتفروا وقوله ولدار الآخرة خير يقول تعالى ذكره هذا فاعلنا في الدنيا بأهل ولايتنا وطاعتنا ان عقوبتنا اذا نزلت بأهل معاصينا والشرك بناء نجيناهم منها وما في الدار الآخرة لهم خير وترك ذكرنا كتماننا بدلالة قوله ولدار الآخرة خير للذين اتقوا عليه وأضيف الدار الى الآخرة وهي الآخرة لا خلاف لفظهما كما قيل ان هذا هو حق اليقين وكما قيل أتيتك عام الاول وبارحة الاولى ويلة الاولى ويوم الخميس وكما قال الشاعر

أتمدح ففعا وتدم عيسا * ألاته أمك من هجين

ولو أفرزت عليك ديار عيس * عرفت الذل عرفان اليقين

يعنى عرفاننا بيقينا فتأويل الكلام ولدار الآخرة خير للذين اتقوا الله بأداء فرائضه واجتناب معاصيه وقوله أفلا تعقلون يقول أفلا يعلم قل هؤلاء المشركون بالله حقيقة ما نقول لهم ونخبرهم به من سوء عاقبة الكفر وغيب ما يصير اليه حال أهلهم مع ما قد عاينوا ورأوا وسمعوا مما حل بما قبلهم من الامم الكافرة المكذبة رسل ربها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين ﴾ يقول تعالى ذكره وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى فدعوا من أرسلنا اليهم فكذبوهم وردوا ما أتوا به من عند الله حتى اذا استيأس الرسل الذين أرسلناهم اليهم منهم أن يؤمنوا بالله ويصدقوهم فيما أتوهم به من عند الله وظن الذين أرسلناهم اليهم من الامم المكذبة أن الرسل الذين أرسلناهم قد كذبوهم فيما كانوا أخبروهم عن الله من وعدها بهم نصرهم عليهم جاءهم نصرنا

(١) هذا خلاف نظم القرآن فتنبه كتيبه مصححه

تفتون ذكر يوسف وأين أهل السلوة من أهل العشق أين الخلى من الشجى ولا بد للحب من ملامة الخلق فأول ملامتي آدم عليه السلام حين قالت الملائكة لاجله ألم يجعل فيهم من يفسد فيهم بل أول ملامتي هو الله تعالى حين قالوا له ألم يجعل فيها وذلك أنه أول محب ادعى المحبة وهو قوله يحبهم وأعلم من الله ما لا تعلمون من جماله وكما له اذ هبوا فتحسوا فيه أن الواجب على كل مسلم أن يطلب يوسف قلبه وبنيامين سره وأن

ترك لطف الله والباس عن وجدانه كفر فلما رأت الاوصاف البشرية آثار العزة من رب العزة على صفحات أحوال يوسف القلب حين وصولا بتيسيرا أحكام الشريرة وتديرا آداب الطريقة الى سرادقات حضرة القلب قالوا يا أيها العزيز سنسألهما وهم القوي الإنسانية ضرب البعد عن الحضرة الربانية وحبنا بضاعة (٥٤) من جادة من الأعمال البدنية فأوف لنا الكليل باقضة بحال العوارف

واسباغ ظلال العواطف اذ انتم جاهلون اذ كنتم على صفة الظلومية والجهولية لقد ترك الله علينا بالطلب والصدق والشوق والمحبة والوصول والوصول وان كنا لخاطئين في الاقبال على استيفاء المخطوط الحيوانية التي تضر القلب والسر والروح لا تريب عليكم اليوم لانه صدر منها مصدر بحكمة من الله تعالى وزينة القلب وان كان مضرا له ظاهرا (٣) كما أن صنيع اخوة يوسف في البداية صار سببا لرفعة منزلته في النهاية اذهبوا بقميصي وهو نور جمال الله ولما فصلت غير واردات القلب وهبت نفحات الطاف الحق انك لفي ضلالك القديم شعر يا عاذل العاشقين دعة

أضلها الله كيف ترشدها فارتد بصير الآن الروح كان بصيرا في بدو الفطرة ثم عي لتعلقه بالدنيا وتصرفه فيها ثم صار بصيرا بآورد من القلب شعر ورد البشير بما أقرأ الاعينا *

وشفي النفوس فنلن غايات المني والقلب في بدو الامر كان محتاجا الى الروح في الاستكمال فلما كمل وصلح لقبول فيضان الحق بين اصبعين ونال مملكة الخلافة بمصر الغربية في النهاية صار الروح محتاجا اليه لاستنارته بأنوار الحق وذلك أن القلب بمثابة المصباح في قبول نوار النور الالهي والروح كالزيت فيحتاج المصباح

وذلك قول جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو السائب سلم بن جنادة قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن ابن عباس في قوله حتى اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال لما أيسر الرسل أن يستجيب لهم قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا بهم جاءهم النصر على ذلك فتنجى من نساء حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو معاوية الضرير قال ثنا الأعمش عن مسلم عن ابن عباس بنحوه غير أنه قال في حديثه قال أيسر الرسل ولم يقل لما أيسر حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير حتى اذا استبأس الرسل أن يسلم قومهم وظن قوم الرسل أن الرسل قد كذبوا جاءهم نصرنا حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن ابن عباس مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن عطاء بن سعيد بن جبير عن ابن عباس حتى اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال حتى اذا استبأس الرسل من قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا جاءهم نصرنا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حصين عن عمران السلمي عن ابن عباس حتى اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا أيسر الرسل من قومهم أن يصدقوهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبتهم حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا جرير عن حصين عن عمران بن الحرث السلمي عن عبد الله بن عباس في قوله حتى اذا استبأس الرسل قال استبأس الرسل من قومهم أن يستجيبوا لهم وظنوا أنهم قد كذبوا قال ظن قومهم أنهم جاؤهم بالكذب حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت حصينا عن عمران بن الحرث عن ابن عباس حتى اذا استبأس الرسل من أن يستجيب لهم قومهم وظن قومهم أن قد كذبوا بهم جاءهم نصرنا حدثني أبو حصين عبد الله بن أحمد بن يونس قال ثنا عبث قال ثنا حصين عن عمران بن الحرث عن ابن عباس في هذه الآية حتى اذا استبأس الرسل قال استبأس الرسل من قومهم أن يؤمنوا وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا بهم فيما وعدوا وكذبوا جاءهم نصرنا حدثنا محمد بن المنثي قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن حصين عن عمران بن الحرث عن ابن عباس قال حتى اذا استبأس الرسل من نصر قومهم وظنوا أنهم قد كذبوا ظن قومهم أنهم قد كذبوا حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن الصباح قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عمران بن الحرث عن ابن عباس في قوله حتى اذا استبأس الرسل قال من قومهم أن يؤمنوا بهم وأن يستجيبوا لهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا بهم نصرنا يعني الرسل حدثني المنثي قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين عن عمران بن الحرث عن ابن عباس بمثله سواء حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن هرون عن عباد القرشي عن عبد الرحمن بن معاوية عن ابن عباس وظنوا أنهم قد كذبوا خفيقة وتاب لها عنده وظن القوم أن الرسل قد كذبوا حدثنا أبو بكر قال ثنا طلق بن غنم عن زائدة عن الأعمش عن مسلم عن ابن عباس قال حتى اذا استبأس الرسل من قومهم أن يصدقوهم وظن قومهم أن قد كذبهم رسلهم جاءهم نصرنا حدثني المنثي قال ثنا عبد الله بن صالح

في البداية الى الزيت ولكن الزيت يحتاج الى المصباح في البداية وتزكته في النهاية

قال

لتقبل بواسطة النار ادخلوا ممران شاء الله لانه لا يصل الى الحضرة الاحدية الا بجذبة المشيئة آتية من الانقطاع والانفصال ونحوه مجددا لما رأوه يعرفونه أنه عرش الحق تعالى فالسجدة كانت في الحضيض قرب العرش هذا تأويل رؤياي من قبل ان كنت نائما في نوم

العدم اذا خرجتني من السجن من الجب لانه لا يخرج من جب البشرية مادام في الدنيا من البدو بدو الطبيعة
أتيتني من الملك ملك الوصال والوصول فاطر سموات عالم الارواح وارض البشرية توفنتي مسلماً أخرجني من قيد الوجه سودا الجأزي وأبقي
ببقائك مع الباقيين بك بفضلك وكرمك (ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك (٥٥) وما كنت لديهم اذ أجمعوا أمرهم وهم

يذكرون وما أكنز الناس ولو
حرصت بمؤمنين وما نسألهم عليه
من أجران هو الا ذكر للعالمين
وكأين من آية في السموات
والارض يرون عليها وهم عنها
معرضون وما يؤمنوا كثرهم بالله
الا وهم مشركون أفأمنوا أن
تأتهم غاشية من عذاب الله أو
تأتهم الساعة بغتة وهم
لا يشعرون قل هذه سبيلي أدعوا
الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعن
وسبحان الله وما أنا من المشركين
وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى
اليهم من أهل القرى أفلم يسيروا
فى الارض فينظروا كيف كان
عاقبة الذين من قبلهم ولدا الآخرة
خير للذين اتقوا أفلا تعقلون حتى
اذا استنأس الرسل وظنوا أنهم
قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجى من
نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين
لقد كان فى قصصهم عبرة لأولى
الالباب ما كان حديثا يفترى
ولكن تصديق الذى بين يديه
وتفصيل كل شئ وهدى ورحمة
لقوم يؤمنون ﴿ القراءات سبيلي
بفتح الياء أبو جعفر ونافع نوحى
بالتون وكسر الحاء حفص الآخرون
بالياء وفتح الحاء يعقلون على
الغيبة أبو عمرو ووجهة وعلى وخلف
وهشام وابن كثير والاعشى
والبرجى والباقيون بناء الخطاب
كذبوا مخففة فاعاصم وجرزة وعلى

قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله حتى اذا استنأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا يعنى
أيس الرسل من أن يتبعهم قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا فينصر الله الرسل ويبعث
العذاب **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عى قال ثنى أبى عن أبيه
عن ابن عباس قوله حتى اذا استنأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا حتى اذا استنأس
الرسل من قومهم أن يطيعوهم ويتبعوهم وظن قومهم أن رسلهم قد كذبوا جاءهم نصرنا **حدثني**
المثنى قال ثنى اسحق قال ثنى محمد بن فضيل عن حصين عن عمران بن الحرث عن ابن
عباس حتى اذا استنأس الرسل من قومهم وظنوا أنهم قد كذبوا قال فابطأ عليهم الامن ظن
أنهم قد كذبوا * قال ثنى آدم العسقلانى قال ثنى شعبة قال أخبرنا حصين بن عبد الرحمن
عن عمران بن الحرث قال سمعت ابن عباس يقول وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة وقال ابن عباس
ظن القوم أن الرسل قد كذبوا خفيفة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنى جرير عن عطاء عن
سعيد بن جبيرة فى قوله حتى اذا استنأس الرسل من قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا
* قال ثنى محمد بن فضيل عن خصيف قال سألت سعيد بن جبيرة عن قوله حتى اذا
استنأس الرسل من قومهم وظن الكفار أنهم هم كذبوا **حدثني** يعقوب والحسن بن محمد
قالا ثنى اسمعيل بن عليه قال ثنى كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبيرة فى قوله حتى اذا استنأس
الرسل من قومهم أن يؤمنوا وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا **حدثني** المثنى قال ثنى
عازم أبو النعمان قال ثنى حماد بن زيد قال ثنى شعيب قال ثنى ابراهيم بن أبى حمزة
الحرزى قال سألت فتى من قريش سعيد بن جبيرة فقال له يا أبا عبد الله كيف تقرأ هذا الحرف
فانى اذا أتيت عليه تمت أن لا أقرأ هذه السورة حتى اذا استنأس الرسل وظنوا أنهم
قد كذبوا قال نعم حتى اذا استنأس الرسل من قومهم أن يصدقوهم وظن المرسل اليهم أن
الرسل كذبوا قال فقال النخاع بن مزاحم ما رأيت كاليوم قط رجلا يدعى الى علم فيتلک
لورحلت فى هذه الى اليمن كان قليلا **حدثني** المثنى قال ثنى الحاج قال ثنى ربيعة
ابن كلثوم قال ثنى أبى أن مسلم بن يسار سألت سعيد بن جبيرة فقال يا أبا عبد الله آية بلغت
منى كل مبلغ حتى اذا استنأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا فهذا الموت أن تظن الرسل أنهم
قد كذبوا أو تظن أنهم قد كذبوا مخففة قال فقال سعيد بن جبيرة يا أبا عبد الرحمن حتى اذا
استنأس الرسل من قومهم أن يستجيبوا لهم وظن قومهم أن الرسل كذبوا جاءهم نصرنا فنجى
من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين قال فقام مسلم الى سعيد فاعتقه وقال فرج الله عنك
كما فرجت عنى **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنى يحيى بن عباد قال ثنى وهيب قال ثنى
أبو المعلى العطار عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس حتى اذا استنأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا
قال استنأس الرسل من ايمان قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا ما كانوا يخبرونهم
ويبلغونهم * قال ثنى شابة قال ثنى ورقاء عن ابن أبى نجیح عن مجاهد قوله حتى اذا استنأس
الرسل أن يصدقهم قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا جاءهم نصرنا **حدثني** محمد بن

وخلف ويزيد الباقيون بالتشديد فنجى بضم النون وكسر الجيم المشددة وفتح الياء ابن عاصم وسهل ويعقوب فعلى هذا يكون
فعلا ماضيا مبنيًا بالفعل وعن الكسائى مثل هذا ولكن بسكون الياء وخطأ على بن عيسى بناء على أنه فعل مستقبل من الانجاء والنون
لا يدغم فى الجيم أو من التنجية والنون المتحركة لا تدغم فى الساكن وأقول ان كان فعلا ماضيا من التنجية والنون المتحركة لا تدغم

كافي القصة الاولى ولكن سكن الياء للتخفيف لم يلزم منه خطأ الآخرون قرأوا بنونين وتخفيف الجيم وسكون الياء فعلا مضارعا من
الاجتماع على حكاية الحال الماضية الوقوف اليك ج لا ابتداء النقي مع واو العطف يذكرون ه بمؤمنين ه أحرط للعالمين ه
معرضون ه مشركون ه لا يشعرون ه (٥٦) ومن اتبعن ط المشركين ه القرى ط من قبلهم ط اتقوا ط تعقلون ه

نصرنا ط لمن قسراً فننجي
بالتخفيف ولا وقف على من نشاء
ومن قرأ فنجي مشددة وصله بما
قبله ووقف على من نشاء المجرمين
ه الالباب ط يؤمنون ه
التفسير (ذلك) الذي ذكر من
نبأ يوسف هو من أخبار الغيب
وقد مر تفسير مثل هذا في آخر
قصة زكريا في سورة آل عمران
ومعنى اجماع الامر العزم عليه كما
مر في سورة يونس في قصة نوح
وأراد عزهم على القاء يوسف في
البئر وهو المكر بعينه وذلك مع
سائر الفوائد من المحي على قصه
بدم كذب ومن شراهم اياه بنين
بخس قال أهل النظم ان كفار
قريش وجاعة من اليهود طلبوا
هذه القصة من رسول الله صلى الله
عليه وسلم على سبيل التعت فاعتقد
رسول الله أنه اذا ذكرها فر بما
آمنوا فلماذا كرها لهم أصروا
على كفرهم فزل (وما كثر الناس)
أى كثر خلق الله المكلفين
أو كثر أهل مكة قاله ابن
عباس (ولو حرصت) جوابه مثل ما
تقدم أى ولو حرصت فاهم (بمؤمنين)
والحرص طلب الشئ بأقصى ما يمكن
من الاجتهاد ونظير الآية قوله انك
لاتهدى من أحيت (وما تسألهم
عليه) على ما تحذوهم به (من أحرط) كما
يسأل القاص (ان هو الا ذكر) عظة
من الله (للعالمين) عامة على لسان

عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني
المنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير في هذه الآية
حتى اذا استئس الرسل من قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبت * قال ثنا حماد عن كلثوم
ابن جبر قال قال لي سعيد بن جبير سألتني سيد من ساداتكم عن هذه الآية فقلت استئس الرسل
من قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبت حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زبدي في قوله حتى اذا استئس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال استئس الرسل أن يؤمن قومهم
بهم وظن قومهم المشركون أن الرسل قد كذبوا ما وعدهم الله من نصره اياهم عليهم وأخلفوا وقرأ
جاءهم نصرنا قال جاء الرسل النصر حينئذ قال وكان أبى يقرؤها كذبوا حدثنا الحسن بن محمد
قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد عن أبي المتوكل عن أيوب بن أبي صفوان عن عبد الله
ابن الحرث أنه قال حتى اذا استئس الرسل من ايمان قومهم وظنوا أنهم قد كذبوا وظن القوم أنهم قد
كذبوهم فيما جاؤهم به حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن جوير عن النخاع
قال ظن قومهم أن رسلهم قد كذبوهم فيما وعدوهم به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثنا محمد بن فضيل عن جحش بن زياد الضبي عن عيسى بن حماد قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول
في هذه الآية حتى اذا استئس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال استئس الرسل من ايمان قومهم
أن يؤمنوا بهم وظن قومهم حين أبطأ الأمر أنهم قد كذبوا بالتخفيف حدثنا أبو المثنى
قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي المعلى عن سعيد بن جبير في قوله حتى اذا استئس
الرسل قال استئس الرسل من نصر قومهم وظن قوم الرسل أن الرسل قد كذبوهم حدثنا
أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عمرو بن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبير
حتى اذا استئس الرسل أن يصدقوهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم * قال ثنا أبو أحمد
قال ثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس حتى اذا
استئس الرسل أن يصدقوهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم حدثني عن الحسين
ابن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت النخاع في قوله حتى اذا
استئس الرسل يقول استئسوا من قومهم أن يجيبوهم ويؤمنوا بهم وظنوا يقول وظن قوم
الرسل أن الرسل قد كذبوهم الموعد والقراءة على هذا التأويل الذي ذكرنا في قوله كذبوا بضم
الكاف وتخفيف الذاو وذلك أيضا قراءة بعض قراء أهل المدينة وعامة قراء أهل الكوفة وإنما
اخترنا هذا التأويل وهذه القراءة لأن ذلك عقيب قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم
من أهل القرى أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم فكان
ذلك دليلا على أن اياس الرسل كان من ايمان قومهم الذين أهلكوا وأن المضمير في قوله وظنوا أنهم
قد كذبوا انما هو من ذكر الذين من قبلهم من الامم الهالكة وزاد ذلك وضوحا أيضا اتباع الله في
سياق الخبر عن الرسل وأمرهم قوله فننجي من نشاء اذا الذين أهلكوا هم الذين ظنوا أن الرسل قد
كذبوهم فكذبوهم ظننا منهم أنهم قد كذبوهم وقد ذهب قوم عن قراءته القراءة الى غير التأويل

رسوله (وكاين من آية) الا كثرون على أنه لفظ مركب من كاف التشبيه وأى التي هي في غاية الابهام
اذا طمعت عن الاضافة لكنه انمى عن الجزأين معناهما الا فرادى وصار المجموع كاسم مفرد بمعنى كم الخبرية والتمييز عن الكاف لاعت
أى كافي مثلك رجلا والا كذا داخل من في عمده وقد مر في سورة البقرة في تفسير قوله سبحانه ان في خلق السموات والارض وفي مواضع أخر

سبيل يسوع المسيح الذي وجد الصانع وصنع جسده ومن جهة باب الفصل ٥٧ ومن الواجب ان يكون
ومعنى (يعبرون عليها) اشياء يشاهدونها (وهم عنها معرضون) لا يعتبرون بها وقرئ والارض بالرفع على الابتداء خبره يعبرون والمراد ما يرون من
آثار الامم الهالكة وغير ذلك من العبر والحاصل ان جملة العالم العلوى (٥٧) والعالم السفلى محتوية على الدلائل

والبيانات على وجود الصانع ونعوت
كأله ولكن الغافل يتعاضى عن ذلك
(وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم
مشركون) وذلك أنهم كانوا مقرين
بالاله ولئن سألتهم من خلق السموات
والارض ليقولن الله لكنهم كانوا
يثبتون له شريكاً فى المعبودية هو
الاصنام ويقولون هم الشفعاء وكان
أهل مكة يقولون الملائكة بنات
الله وعن الحسن هم أهل الكتاب
يقولون عزيز ابن الله والمسيح ابن
الله وعن ابن عباس هم الذين
يشبهون الله بخلقه احتجت
الكرامية بالآية على أن الايمان
عبارة عن مجرد الاقرار والجواب
أن مجرد الاقرار لو كان كافياً لما
اجتمع مع الشرك غاشية عقوبة
تغشاهم وتغمرهم قل يا محمد
لهم (هذه) السبيل التي هي الدعوة
الى الايمان (سبيلي) وسيرتي وقوله
(أدعوا الى الله) تفسير لسبيلي
(و) (على بصيرة) يتعلق بأدعوا (أنا)
تأكيدهم للمستترى أدعوا (ومن اتبعن)
عطف عليه ويجوز أن يكون على
بصيرة حالاً من أدعوا ملة في أنا
ومن اتبعن ويجوز أن يكون أنا
مبتدأ معطوفاً عليه ومن اتبعن
وعلى بصيرة خبر مقدم فليكون
ابتداء اخبار بأنه ومن اتبعه على
حجة وبرهان لا على هوى ونشه (و) قل
(سبحان الله) تنزيهاً له عما أشركوا
(وما أنا من المشركين) لا شركاً جلياً
ولا شركاً خفياً قال (وما أرسلنا من

الذي اخترنا وجهه وامعناه الى حتى اذا استبأس الرسل من ايمان قومهم وظنت الرسل أنهم قد
كذبوا فيما وعدوا من النصر ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عثمان بن
عمر قال ثنا ابن جريج عن ابن أبي مليكة قال قرأ ابن عباس حتى اذا استبأس الرسل وظنوا
أنهم قد كذبوا قال كانوا بشراً ضعفاً ويثسوا * قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال
أخبرني ابن أبي مليكة عن ابن عباس قرأ وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة قال ابن جريج أقول كما
يقول أخلقوا قال عبد الله قال لي ابن عباس كانوا بشراً وتلا ابن عباس حتى يقول الرسول والذين
آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب قال ابن جريج قال ابن أبي مليكة ذهب بها الى أنهم
ضعفوا فظنوا أنهم أخلقوا حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن الأعمش
عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله أنه قرأ حتى اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا
مخففة قال عبد الله هو الذي تكره * قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفیان عن سليمان عن أبي الضحى
عن مسروق أن رجلاً سأل عبد الله بن مسعود حتى اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال هو
الذي تكره مخففة * قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير أنه
قال في هذه الآية حتى اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قلت كذبوا قال نعم ألم يكونوا بشراً
حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرئيل عن سمالك عن عكرمة عن ابن
عباس في قوله حتى اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال كانوا بشراً فظنوا وهذا تأويل
وقول غيره من أهل التأويل أولى عندى بالصواب وخلافه من القول أشبه بصفات الانبياء
والرسل ان جاز أن يرتابوا بعد الله اياهم ويشكوا في حقيقة خبره مع معاينتهم من حجج الله وأدله
مالا يعاينه المرسل اليهم فيعذر وافي ذلك ان المرسل اليهم لأولى في ذلك منهم بالعذر وذلك قول ان قاله
قائل لا يخفى أمره وقد ذكر هذا التأويل الذي ذكرناه أخيراً عن ابن عباس لعائشة فأنكرته أشد
النكرة فيما ذكرنا ذكر الرواية بذلك عن رضوان الله عليها حدثنا الحسن بن محمد
قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا ابن جريج عن ابن أبي مليكة قال قرأ ابن عباس حتى
اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا فقال كانوا بشراً ضعفاً ويثسوا قال ابن أبي مليكة
فذكرت ذلك لعروة فقال قالت عائشة معاذ الله ما حدث الله رسوله شيئاً الا علم أنه سيكون
قبل أن يموت ولكن لم يزل البلاء بالرسل حتى ظن الأنبياء أن من تبعهم قد كذبوا فكانت
تقرؤها قد كذبوا تنقلها * قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني ابن أبي مليكة أن ابن عباس
قرأ وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة قال عبد الله ثم قال لي ابن عباس كانوا بشراً وتلا ابن عباس
حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب قال ابن جريج قال ابن أبي
مليكة ذهب بها الى أنهم ضعفوا فظنوا أنهم أخلقوا قال ابن جريج قال ابن أبي مليكة وأخبرني عروة
عن عائشة أنها خافت ذلك وأبته وقالت ما وعد الله محمد صلى الله عليه وسلم من شيء الا وقد علم أنه
سيكون حتى مات ولكنه لم يزل البلاء بالرسل حتى ظنوا أن من معهم من المؤمنين قد كذبوا هم قال
ابن أبي مليكة في حديث عروة كانت عائشة تقرؤها وظنوا أنهم قد كذبوا منقلة للتكذيب * قال
ثنا سليمان بن داود الهاشمي قال ثنا ابراهيم بن سعد قال ثنا صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن

(٨ - ابن جريج - ثالث عشر)

قبل وفي الانبياء قبلك بغير من لان قبلا اسم الزمان السابق
على ما أضيف اليه ومن تفيد استيعاب الطرفين وفي هذه السورة أريد الاستيعاب قوله (الارجالا) ودعى من زعم أن الرسول ينبغي
أن يكون ملكاً أو يمكن أن يكون أمراً ممثلاً بحاج التنبيه وقوله (من أهل القرى) خصهم بالاستثناء لما في أهل البادية من الظلم

والجفاء فبما رجحة من الله لنت لهم قال صلى الله عليه وسلم من بدا جفا ومن اتبع الصيد غفل (أفلم يسيرا في الأرض فينظروا) إلى مصارع
الأمم المكذبة إنما قال أفلم يسيرا بالفاء بخلاف ما في الروم والملائكة لاتصاله بقوله وما أرسلنا من قبلك فكان الغاء أنسب من
الواو (ولدار الآخرة) موصوفه محذوف (٥٨) أي ولدار الساعة والحال الآخرة لأن الناس حالين حال الدنيا وحال الآخرة

وبيان الخيرية قد مر في الانعام وانما
خصت ههنا بالحذف لتقدم ذكر
الساعة قال في الكشف حتى غاية
لمحذوف دل عليه الكلام والتقدير
فتراخي نصر أولئك الرجال حتى اذا
استياسوا عن النصر أو عن ايمان
القوم (وظنوا أنهم قد كذبوا) فيه
وجوه لقراءة في التخفيف والتشديد
ولامكان عود الضمير في الفعلين
إلى الرسل أو إلى المرسل إليهم الدال
عليهم ذكر الرسل أو السابق ذكرهم
في أفلم يسيرا وأما وجوه التخفيف
فنها وظن الرسل أنهم قد كذبوا أي
كذبتهم أنفسهم حين حدثتهم
بأنهم ينصرون أو كذب رجالوهم
لقولهم رجاء صادق وكاذب والمراد
أن مدة التكذيب والعداوة من
الكفار وانتظار النصر من الله قد
تطاوت وتمادت حتى توهوا أن
لانصر لهم في الدنيا قال ابن عباس
ظنوا حين ضعفوا وغلبوا
أنهم قد أخلفوا ما وعدهم الله من
النصر قال وكانوا يشرا لا ترى إلى
قوله وزلزلوا والعلماء جلا قول ابن
عباس على ما يخطر بالبال شبه
الوسواس وحديث النفس من عالم
البشرية وأما الظن الذي هو ترجيح
أحد الجانبين على الآخر فلا لأن
الرسل أعرف الناس بالله وبأن
ميعاده مبرأ عن وصمة الاختلاف
ومنها وظن المرسل إليهم أن الرسل
قد كذبوا فيما وعدوا من النصر
والظفر ومنها وظن المرسل إليهم أنهم

عروة عن عائشة قال قلت لها قوله حتى اذا استياس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال قالت عائشة
لقد استيقنوا أنهم قد كذبوا قلت كذبوا قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن يوما أنهم أتباع الرسل
لما استأخروهم الوحي واشتد عليهم البلاء ظنت الرسل أن أتباعهم قد كذبوهم جاءهم نصرنا حدثنا
محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت حتى
اذا استياس الرسل من كذبهم من قومهم أن يصد قوهم وظنت الرسل أن من قد آمن من قومهم قد
كذبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك فهذا ما روى في ذلك عن عائشة غير أنها كانت تقرأ كذبوا
بالتشديد وضم الكاف بمعنى ما ذكرنا عنهم من أن الرسل ظنت بأنباعها الذين قد آمنوا بهم أنهم قد
كذبوهم فارتدوا عن دينهم استبطاء منهم للنصر وقد بينا أن الذي نخشاه من القراءة في ذلك والتأويل
غيره في هذا الحرف خاصة * وقال آخرون ممن قرأ قوله كذبوا بضم الكاف وتشديد الدال بمعنى
ذلك حتى اذا استياس الرسل من قومهم أن يؤمنوا بهم ويصد قوهم وظنت الرسل بمعنى واستيقنت
أنهم قد كذبهم أمهم جاء الرسل نصرتنا وقالوا الظن في هذا بمعنى العلم من قول الشاعر

ظنونا بالفي فارس متلبب * سراتهم في الفارسى المسرد

ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن وهو قول
قتادة حتى اذا استياس الرسل من ايمان قومهم وظنوا أنهم قد كذبوا أي استيقنوا أنه لا خير عند
قومهم ولا ايمان جاءهم نصرنا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن
قتادة حتى اذا استياس الرسل قال من قومهم وظنوا أنهم قد كذبوا قال وعلما أنهم قد كذبوا جاءهم
نصرنا وبهذه القراءة كانت تقرأ عامة قراء المدينة والبصرة والشام أعني بتشديد الدال من كذبوا
وضم كافها وهذا التأويل الذي ذهب إليه الحسن وقتادة في ذلك اذا قرئ بتشديد الدال وضم
الكاف خلاف لما ذكرنا من أقوال جميع من حكمنا قوله من الصحابة لانه لم يوجه الظن في هذا
الموضع منهم أحد إلى معنى العلم واليقين مع أن الظن انما يستعمله العرب في موضع العلم فيما كان من
علم أدرك من جهة الخبر أو من غير وجه المشاهدة والمعاينة فأما ما كان من علم أدرك من وجه
المشاهدة والمعاينة فانها لا تستعمل فيه الظن لا تكاد تقول أظنني حيا وأظنني انسانا بمعنى أعلمني
انسانا وأعلمني حيا والرسل الذين كذبتهم أمهم لاشك أنها كانت لأهمها شهادة ولتشكيبها اياها منها
سامعة فيقال فيها ظنت بأهمها أنها كذبتها وروى عن مجاهد في ذلك قول هو خلاف جميع
ما ذكرنا من أقوال الماضين الذين سميناهم أسماءهم وذكرنا أقوالهم وتأويل خلاف تأويلهم وقراءة
غير قراءة جميعهم وهو أنه فيما ذكر عنه كان يقرأ وظنوا أنهم قد كذبوا بفتح الكاف والدال
وتخفيف الدال ذكر الرواية عنه بذلك حدثني أحمد بن يوسف قال ثنا أبو عبيد قال ثنا
حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أنه قرأها كذبوا بفتح الكاف والتخفيف وكان يتأوله كما حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد استياس الرسل أن تعذب
قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا جاءهم نصرنا قال جاء الرسل نصرنا قال مجاهد قال في المؤمن
فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم قال قولهم نحن أعلم منهم ولن نعذب وقوله

وحاق

قد كذبوا من جهة الرسل أي كذبتهم الرسل في أنهم ينصرون عليهم ولم يصد قوهم فيه وأما قراءة التشديد

فإن كان الظن بمعنى اليقين فعنه أيقن الرسل أن الأمم كذبوهم تكذيبا لا يصد عنهم الايمان بعد فينشد دعوا عليهم فهناك نزل
عذاب الاستئصال أو كذبوهم فيما وعدوهم من العذاب والنصر عليهم وإن كان بمعنى الحسبان فالمعنى توهم الرسل أن الذين آمنوا بهم كذبوهم

وهذا تأويل عائشة قالت ما وعد الله محمد شيئا الا وعلم انه سيوفيه ولكن السلا لم يزل بالانبياء حتى تافوا من ان يكذبهم الذين كانوا قد آمنوا بهم (لقد كان في قصصهم) قصص الرسل اضافة للصدر الى الفاعل ويحسن ان يقال الضمير لاختصاص هذه السورة بهم والعبرة نوع من الاعتبار وهي العبور من الطرف المعلوم (٥٩) الى الطرف المجهول ووجه الاعتبار

على العموم ان يعلم انه لا خير الا في العمل الصالح والترؤد بزيادة التقوى فان الملوك الذين عمرو البلاد وقهروا العباد ثم لم يرعوا حق الله في شيء من ذلك ماتوا وانقرضوا وبقى الوزر والوبال عليهم وعلى الخصوص ان الذي قدر على اعزاز يوسف بعد الفائه في الحب واعلاء شأنه بعد حبسه في السجن واجتماعه بأهله بعد طول البعاد قادر على اظهار محمد واعلاء كلمته والكل مشترك في الدلالة على صدق محمد لان هذا النوع من القصص الذي أعجز جملة الاحاديث ورواة الاخبار من لم يطالع الكتب ولم يخاطب العلماء دليل ظاهر وبرهان باهر على أنه بطريق الوحي والتزويل وانما يكون دليلا واعتبارا (لاولى الابواب) واصحاب العقول الذين يتأملون ويفكرون لا الذين يرون ويعرضون على أن الدليل دليل في نفسه للعقلاء وان لم ينظر فيه مستدل قط كما أن الرئيس الحقيقي من له أهلية الرئاسة وان كان في نهاية الخول (ما كان) مدلول القصص وهو المقصوص أو القرآن (حديثا يفترى) لظهور اعجازها (ولكن) كان (تصديق الذي بين يديه) من الكتب السماوية (وتفصيل كل شيء) يحتاج اليه في الدين لانه القانون الذي يستند اليه السنة والاجماع والقياس وقيل تفصيل كل شيء من واقعة يوسف مع أبيه واخوته قال الواحدى وعلى التفسيرين فهو ليس على

وحاق بهم ما كانوا يستهزؤن قال حاق بهم ما جاءت به رسلهم من الحق وهذه القراءة لا أستحيز القراءة بها لاجماع الخلق من قراء الامصار على خلافها ولو جازت القراءة بذلك لاحتمل وجهان التأويل وهو أحسن مما تأوله مجاهد وهو حتى اذا استبأس الرسل من عذاب الله قومها المكذبة بها وطلعت الرسل ان قومها قد كذبوا واقتروا على الله بكفرهم بها ويكون الظن موجه حينئذ الى معنى العلم على ما تأوله الحسن وقتادة وأما قوله فنجى من نشاء فان القراء اختلفت في قراءته فقرأه عامة قراء أهل المدينة ومكة والعراق فنجى من نشاء بنونين بمعنى فننجى نحن من نشاء من رسلنا والمؤمنين بنا دون الكافرين الذين كذبوا رسلنا اذا جاء الرسل فصرنا واعتل الذين قروا ذلك كذلك أنه انما كتب في المصحف بنون واحدة وحكه أن يكون بنونين لان احدى النونين حرف من أصل الكلمة من أنجى بنجى والاخرى النون التي تأتي لمعنى الدلالة على الاستقبال من فعل جماعة مخبرة عن أنفسها لانهم حرفان أعنى النونين من جنس واحد يخفى الثاني منهما عن الاطهار في الكلام فحذفت من الخط واجتزأ بالمثبتة من المحذوفة كما يفعل ذلك في الحرفين الذين يدغم أحدهما في صاحبه وقرأ ذلك بعض الكوفيين على هذا المعنى غير أنه ادغم النون الثانية وشدد الجيم وقرأ آخر منهم بتشديد الجيم ونصب الباء على معنى فعل ذلك به من نجية أنجيه وقرأ ذلك بعض المكين فنجى من نشاء بفتح النون والتخفيف من نجى من عذاب الله من نشاء ينجو والصواب من القراءة في ذلك عند ناقراء من قراء فننجى من نشاء بنونين لان ذلك هو القراءة التي عليها القراءة في الامصار وما خالفه من قراء ذلك ببعض الوجوه التي ذكرناها فنقرأ بقراءته عما عليه الآية مجمعة من القراء وغير جائز خلاف ما كان مستقيضا بالقراءة في قراءة الامصار وتأويل الكلام فننجى الرسل ومن نشاء من عبادنا المؤمنين اذا جاء نصرنا كما حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس فننجى من نشاء فننجى الرسل ومن نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين وذلك أن الله تبارك وتعالى بعث الرسل فدعوا قومهم وأخبروهم أنه من أطاع نجبا ومن عصاه عذب وغوى وقوله ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين يقول ولا تردعوا وبنناو بطشنا بمن بطشناه من أهل الكفر بنا وعن القوم الذين أجمعوا فأكفر وأبائهم وخالفوا رسوله وما أتوهم به من عنده في القول في تأويل قوله تعالى (لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الابواب ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) يقول تعالى ذكره لقد كان في قصص يوسف واخوته عبرة لاهل الجاه والعقول يعتبرون بها او موعظة يتعظون بها وذلك أن الله جل ثناؤه بعد أن أتى يوسف في الحب ليهلك ثم يبع العبيد بالخسيس من الثمن وبعد الاسار والحبس الطويل ملكه مصر ومكنه في الارض وأعلام على من بغاه سواء من اخوته وجمع بينه وبين والديه واخوته بقدرته بعد المدة الطويلة وجاءهم اليه من الشقة النائية البعيدة فقال جل ثناؤه للمشركين من قريش من قوم نبيه محمد صلى الله عليه وسلم لقد كان لكم أيها القوم في قصصهم عبرة لو اعتبرتم به ان الذي فعل ذلك بيوسف واخوته لا يتعذر عليه أن يفعل مثله بمحمد صلى الله عليه وسلم فيخرجه من بين أظهركم ثم يظهره عليكم ويمكن له في البلاد ويؤيده بالخذ والرجال من الاتباع والاصحاب وان مرت به شداثد وانت دونه الايام واليسالى والدهور والازمان

عمومه لان المراد به الاصول والقوانين وما يؤل اليها (وهدى) في الدنيا (ورحة) في الآخرة (لقوم يؤمنون) لانهم هم المنتفعون بذلك (التأويل) من أنباء الغيب لان هذا الترتيب في السلا لا يعلمه الا الواحسون ملكوت السماء القواصون في بحر بطن القرآن وما كنت لهم بالصورة ولكن كنت حاضرا بالمعنى وما أكره الناس وهم صفات الناسوت وما تسألهم عليه من أحران اللاهوتية غير محتاجة

الى الناسوتية وان دعتهالى الاستكبال لانها كاملة في ذاتها مكملة لغيرها و كاي من آية في سموات القلوب وارض النفوس عمرا لوصاف
الانسانية عليها وهم عنهم معرضون لاقبالها على الدنيا وشهواتها وما يؤمن أكثر الصفات الانسانية بطلب الله وتبذل صفاته الا وهم
مشركون في طلب الدنيا وشهواتها او (٦٠) طلب الآخرة ونعمها أو وما يؤمن أكثر الخلق بالله وطلبه الا وهم مشركون

وكان مجاهد يقول معنى ذلك لقد كان في قصصهم عبرة ليوسف واخوته ذكر الرأية بذلك
حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن مجاهد
في قوله لقد كان في قصصهم عبرة ليوسف واخوته حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة
قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن عيسى بن يوسف واخوته حدثني المشني
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لقد كان
في قصصهم عبرة لأولي الألباب قال يوسف واخوته وهذا القول الذي قاله مجاهد وان كان له وجه
يحتمله التأويل فان الذي قلنا في ذلك أولى به لان ذلك عقيب الخبر عن نينا صلى الله عليه وسلم
وعن قومه من المشركين وعقيب تهديدهم ووعدهم على الكفر بالله وبرسوله محمد صلى الله عليه
وسلم ومنقطع عن خبر يوسف واخوته ومع ذلك انه خبر عام عن جميع ذوى الألباب أن قصصهم لهم
عبرة وغير مخصوص ببعض به دون بعض فاذا كان الامر على ما وصفت في ذلك فهو بأن يكون خبرا
عن أنه عبرة لغيرهم أشبهه والرواية التي ذكرناها (١) عن مجاهد رواية ابن جريج أشبهه به أن تكون
من قوله لان ذلك موافق القول الذي قلناه في ذلك وقوله ما كان حديثا يفترى يقول تعالى ذكره ما
كان هذا القول حديثا يفتري ويتكذب ويتخرس كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة ما كان حديثا يفترى والفرية الكذب ولكن تصديق الذي بين يديه يقول
ولكنه تصديق الذي بين يديه من كتب الله التي أنزلها قبله على أنبيائه كالتوراة والانجيل والزبور
ويصدق ذلك كله ويشهد عليه أن جميعه حق من عند الله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة ولكن تصديق الذي بين يديه والفرقان تصديق الكتب التي قبله ويشهد
عليها وقوله وتفصيل كل شيء يقول تعالى ذكره وهو أيضا تفصيل كل ما بالعباد اليه حاجة من بيان
أمر الله ونهيه وحلاله وحرامه وطاعته ومعصيته وقوله وهدى ورجة لقوم يؤمنون يقول تعالى
ذكره وهو بيان أمره وورشاده من جهل سبيل الحق فعمى عنه اذا اتبعه فاهتدى به من ضلالته
ورجته لمن آمن به وعمل بما فيه ينقذه من سخط الله وأليم عذابه ويورثه في الآخرة جناته والخلود
في النعيم المقيم لقوم يؤمنون يقول لقوم يصدقون بالقرآن وبما فيه من وعد الله ووعدته وأمره
ونهيه فيعملون بما فيه من أمره ويتنهن عن ما فيه من نهيه آخر تفسير سورة يوسف

(أول تفسير السورة التي يذكر فيها الرعد)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (المرتلك آيات الكتاب والذي أنزل اليك من ربك الحق ولكن
أكثر الناس لا يؤمنون) قال أبو جعفر قد بينا القول في تأويل قوله الر والمرو نظائرهما من
حروف المعجم التي افتتح بها أوائل بعض سور القرآن فيما مضى بما فيه الكفاية من اعادتها غير أنا
نذكر من الرواية ما جاءنا صابه كل سورة افتتح أولها بشي منها فاجاء من الرواية في ذلك في هذه
السورة عن ابن عباس من نقل أبي الفخري مسلم بن صبيح وسعيد بن جبير عنه التفريق بين معنى
(١) يتأمل في هذا الموضع

برؤية الايمان والطلب أنهما منهم
لا من الله فكل من يرى السبب فهو
مشركا وكل من يرى المسبب
فهو موحد كل شئ هالك في نظر
الموحد الا وجهه أو وما يؤمن أكثر
الناس بالله وبقدرته وإيجاده
الا وهم مشركون في طلب الحاجة
من غير الله غاشية جذبة تقهر
ارادتهم وتسلب اختيارهم كما قيل
العشيق عذاب الله أو تأتيم الساعة
ساعة الانجذاب الى الله هذه سبيلي
لان طريق السير والسلوك مختص
به وبأتمه الارجالا من أهل قري
الملكوت دون مدن الملك والاحساد
والرجال من القرى ويشبهه أن
يعبر عن عالم الارواح بالقرى
لبساطتها والقرى أقل أجزاء من
المدن أفلم يسروا في أرض البشرية
على قدمي الشريعة والطريقة
ليصلوا الى فضاء عالم الحقيقة وظنوا
أنهم قد كذبوا في ابطاء النصر
ابتلاء للرسول الله حسبي ونعم
الوكيل

(سورة الرعد مكية وقبل مدنية
سوى آية نزلت بحجفة قوله (٣) وهم
يكفرون حروفها ٣٥٠٦ كلمها
٨٥٥ آياتها ٤٣)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المرتلك آيات الكتاب والذي
أنزل اليك من ربك الحق ولكن
أكثر الناس لا يؤمنون الله الذي
رفع السموات بغير عمد ترنها

ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدبر الامر يفصل الآيات لعلكم
تفقهون وهو الذي مذل الارض وجعل فيها راسي وأنهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل والنهار ان في
ذلك آيات لقوم يفكرون وفي الارض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخل صنوان وغير صنوان يسقي بماء واحد

ونفضل بعضها على بعض في الاكل ان في ذلك آيات لقوم يعقلون وان تعجب فعجب قولهم انذا كنزنا ابانا الذي خلق جديدا اولئك الذين كفروا بربهم واولئك الاغلال في أعناقهم واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثلثات وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وان ربك لشديد (٦١)

ما ابتدئ به اولها مع زيادة الميم التي فيها على سائر سور ذوات الراء ومعنى ما ابتدئ به اخواتها مع نقصان ذلك منها عن ذكرا الرواية بذلك عنه حدثنا ابن المنثي قال ثنا عبد الرحمن عن هشيم عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس المرقال انا الله ارى حدثنا احمد بن اسحق قال ثنا ابو احمد قال ثنا شريك عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس قوله المرقال انا الله ارى حدثني المنثي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن مجاهد المرفوع يفتح بها كلامه وقوله تلك آيات الكتاب يقول تعالى ذكره تلك التي قصصت عليك خبرها آيات الكتاب الذي أنزلته قب هذا الكتاب الذي أنزلته اليك الى من أنزلته اليه من رسل قبلك وقيل غني بذلك التوراة والانجيل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله المرتك آيات الكتاب الكتب التي كانت قبل القرآن حدثني المنثي قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن مجاهد تلك آيات الكتاب قال التوراة والانجيل وقوله والذي أنزل اليك من ربك الحق فاعمل بما فيه واعصم به وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المنثي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن مجاهد والذي أنزل اليك من ربك الحق قال القرآن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذي أنزل اليك من ربك الحق أي هذا القرآن وفي قوله والذي أنزل اليك وجهان من الاعراب أحدهما الرفع على أنه كلام مبتدأ فيكون مرفوعا بالحق والحق به وعلى هذا الوجه تأويل مجاهد وكتادة الذي ذكرنا قبل عنهما والآخرة خفض على العطف به على الكتاب فيكون معنى الكلام حينئذ تلك آيات التوراة والانجيل والقرآن ثم ابتدئ الحق بمعنى ذلك الحق فيكون رفعه بمضمر من الكلام قد استغنى بدلالة الظاهر عليه منه ولو قيل معنى ذلك تلك آيات الكتاب الذي أنزل اليك من ربك الحق وانما أدخلت الواو في والذي وهونعت للكتاب كما أدخلها الشاعر في قوله

الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتيبة في المزدحم

فعطف بالواو وذلك كله من صفة واحد كان مذهبا من التأويل ولكن ذلك اذا تأوّل كذلك فالصواب من القراءة في الحق الخفض على أنه نعت للذي وقوله ولكن أكثر الناس من مشركي قومك لا يصدقون بالحق الذي أنزل اليك من ربك ولا يقرّون بهذا القرآن وما فيه من محكم آية ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (الله الذي رفع السموات بغير عمدترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدبر الأمر يفصل الآيات لعلكم تلتقوا بكم توقنون) يقول تعالى ذكره الله يا محمد هو الذي رفع السموات السبع بغير عمدترونها فجعلها للارض سقفا مسموكا والعمد جمع عمود وهي السوارى وما يعبد به البناء كما قال النابغة

وخيس الجن إلى قدأذنت لهم * يبنون تدمر بالصفا والعمد

وجمع العمود عمد كما جمع الأديم آدم ولو جمع بالضم فقليل عمد جاز كما يجمع الرسول رسل والشكور شكر واختلف أهل التأويل في تأويل قوله رفع السموات بغير عمدترونها فقال بعضهم تأويل

ولكن بالمد أبو عمرو وأذا أنابهم مرتين فيهما عاصم وحزرة وخلف هادي وافي والى باقي الوقف يعقوب وابن كثير غير ابن فليح وزمعة وروى ابن شيبوذ عن قبيل البلاء في الوقف وعن البرزى بغير ياء المتعالي في الحالين ابن كثير ويعقوب وافق سهل وعباس في الوصل ﴿الوقوف المركوف آيات الكتاب ط لا يؤمنون ه والقمر ط مسمى ط يؤمنون ه وأنهارا ط النهار ط يتفكرون ه

بماه واحد ز قف لمن قسروا فضل بالنون في الاكل ط يعقلون ه جديد ط برهم ط في اغنائهم ج النار ج خالدون ه الثلاث ط على ظلمهم ج لتنا في الجنتين العقاب ه من ربه ط هاد ه وما تزداد ط بمقداره ه المتغال ه بالنهار ه من امر الله ط ما بانفسهم ط فلامر د (٦٣) له ج لاختلاف الجنتين وال ه التفسير (تلك) الآيات التي في هذه السورة

آيات السورة العجيبة الكاملة في بابها (والذي أنزل اليك من ربك) أي القرآن كله هو (الحق) الذي لا يحيد عنه والمراد أنه لا تنحصر الحقيقة في هذه السورة وحدها ثم أخذ في تفصيل الحق فبدأ بالدلالة على صحة المبدأ والمعاد فقال (الله) وهو مبتدأ أخبره (الذي) أو الموصول صفة المستند وقوله يدبر الامر يفصل الآيات خبر بعد خبر والعمد بفتح حتين جمع عمود وهو ما يعمده الشيء شبه الاسطوانة وقوله (ترونها) كلام مستأنف على سبيل الاستشهاد أي وأنتم ترونها مرفوعة بلا عداد وقال الحسن في الآية تقديم وتأخير تقديره رفع السموات ترونها مرفوعة بغير عمد وفيه تكلف وقيل ترونها صفة للعمد ثم زعم من عسك المفهوم ان للسموات عمدا لكننا لانراها وماتلك العمدة قال بعض الظاهريين هي جبل من زبرجد محيط بالدنيا يسمى جبل قاف ولا يخفى سقوط هذا القول لان كل جسم لو كان يلزم أن يكون معتمدا على شيء فذلك الجبل أيضا كان معتمدا على شيء وتسلسل وقال بعض من ترقى من حضيض الصورة الى ذروة عالم العقول ان تلك العمدة هي قدرة الله تعالى وحفظه الذي أوقفها في الحق العالی ونحن لانرى ذلك التدبير ولا نعرف كيفية ذلك الامسالك أما قوله (كل يجرى لاجل مسمى) فنعن

ذلك الله الذي رفع السموات بعدلاترونها ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن هشام قال ثنا معاذ بن معاذ قال ثنا عمران بن حدير عن عكرمة قال قلت لابن عباس ان فلانا يقول انها على عمد يعني السماء قال فقال اقرأها بغير عمد ترونها أي لاترونها حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح قال ثنا معاذ بن معاذ عن عمران بن حدير عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا حماد قال ثنا حميد عن الحسن بن مسلم عن مجاهد في قوله بغير عمد ترونها قال بعدلاترونها حدثني المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن حميد عن الحسن بن مسلم عن مجاهد في قول الله بغير عمد ترونها قال هي لاترونها حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بغير عمد (١) يقول عمد حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الحسن وقتادة قوله الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها قال قتادة قال ابن عباس بعدوا لكن لاترونها حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قوله رفع السموات بغير عمد ترونها قال ما يدريك لعلها بعدلاترونها ومن تأول ذلك كذلك قصد مذهب تقديم العرب الحمد من آخر الكلام الى أوله كقول الشاعر

ولا أراها تزال ظالمة * تحدث لي نكبة وتنكارها

يريد أراها لاتزال ظالمة فقدم الحمد عن موضعه من تزال وكما قال الآخر

إذا عجبك الدهر حال من امرئ * فسدعه وواكل حاله والباليا

يجبئ على ما كان من صالحه * وان كان فيما لا يرى الناس آليا

يعني وان كان فيما يرى الناس لا يالو * وقال آخرون بل هي مرفوعة بغير عمد ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن خلف العسقلاني قال أخبرنا آدم قال ثنا حماد بن سلمة عن اياس ابن معاوية في قوله رفع السموات بغير عمد ترونها قال السماء مقببة على الارض مثل القبة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بغير عمد ترونها قال رفعها بغير عمد * وأولى الاقوال في ذلك بالصحة أن يقال كما قال الله تعالى الذي رفع السموات بغير عمد ترونها فهي مرفوعة بغير عمد تراها كما قال ربنا جل ثناؤه ولا خبر بغير ذلك ولا حجة يجب التسليم بها بقول سواه وأما قوله ثم استوى على العرش فانه يعني علا عليه وقدينا معني الاستواء واختلاف المختلفين فيه والصحيح من القول فيما قالوا فيه بشواهد في الماضي بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله وسخر الشمس والقمر يقول وأجرى الشمس والقمر في السماء فسخرهما في المصالح خلقه وذلك المنة فاعلموا بجرهم ما فيها عدد السنين والحساب ويفصلوا به بين الليل والنهار وقوله كل يجري لأجل مسمى يقول جل ثناؤه كل ذلك يجري في السماء لأجل مسمى أي لوقت معلوم وذلك الى فناء الدنيا وقيام القيامة التي عندها تكور الشمس ويخسف

(١) لعله يقول عدلاترونها وحرر

القمر

ابن عباس ان الشمس مائة وثمانين منزلا في مائة وثمانين يوما ثم انها تعود مرة أخرى الى واحد واحد منها في أمثال تلك الايام ومجموع تلك الايام سنة تامة أقول ان صح هذا عنده فلعله أراد تصاعدها في دائرة نصف النهار وتنازلها عنها في أيام السنة أو أراد نزولها في فلكها الخارج المركز من الاوج الى الحضيض ثم صعودها من الحضيض الى الاوج فان لها بحسب كل جزء من تلك

الأجزاء في كل يوم من أيام السنة تعد بلا خاصا زائدا أو ناقصا كما رهن عليه أهل النجوم وأما القمر فسيره في منازل مشهورة قال سائر المفسرين المراد كونها متحركة بين اليوم القيامة وبعد ذلك تنقطع الحركات وتنتهي المسيرات كقوله وأجل مسمى عنده واللام للتاريخ كما تقول كتبت لثلاث خلون وإنما قال في سورة لقمان إلى أجل مسمى موافقة لقيل (٦٣) ذلك ومن يسلم وجهه إلى الله والقياس

الله كما في قوله أسلمت وجهي لله (يدبر الأمر) أجل بعد التفصيل أي أمر العالم العلوي والعالم السفلي من أعلى العرش إلى ما تحت الثرى بحيث لا يشغله شأن عن شأن لأن تدبيره لعالم الأرواح كتدبيره لعالم الأشباح وتدبيره للكبير كتدبيره للصغير لا يختلف بالنسبة إلى قدرته أحوال شيء من ذلك في الإيجاد والاعدام والأحياء والأماة وتبديل الصور والأعراض وتغيير الأشكال والأوضاع (يفصل الآيات) الدالة على وحدانيته وقدرته ويحتمل أن يراد بتدبير الأمر تدبير عالم الملكوت ويكون معنى تفصيل الآيات ائزال الكتب وبعث الرسل وتكليف العباد الذي هو أثر ذلك العالم في العالم السفلي ويجوز أن يكون تدبير الأمر إشارة إلى القضاء وتفصيل الآيات إشارة إلى القدر وقوله (لعلكم يلقوا ربكم توفنون) على كل التفسير إشارة إلى إثبات المعاد لأن المفسر بتدبيره وتقديره على الأنهار المذكورة لا بد أن يعترف باقتداره على إعادة الجزاء ولما ذكر الدلائل السماوية أتبعها الدلائل الأرضية فقال (وهو الذي مد الأرض) قال الأصم أي بسطها إلى ما لا يدرك منتهى وهذا الامتداد الظاهر لحس البصر لا ينافي كبريتها لتباعد أطرافها (وجعل فيها رواسي) أي جبالا ثوابت في أحيازها غير منتقلة عن أماكنها وكيفية تكون الجبال على بسط الأرض

القمر وتتكدر النجوم وحذف ذلك من الكلام لفهم السامعين من أهل لسان من نزل بلسانه القرآن معناه وأن كل لا بد لها من إضافة إلى ما تحيط به * ونحو الذي قلنا في قوله لأجل مسمى قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى قال الدنيا وقوله يدبر الأمر يقول تعالى ذكره يقضي الله الذي رفع السموات بغير عمد تر ونها أمور الدنيا والآخرة كلها ويدبر ذلك كله وحده بغير شريك ولا ظهير ولا معين سبحانه * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يدبر الأمر يقضيه وحده * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه وقوله يفصل الآيات يقول يفصل لكم ربكم آيات كتابه فيبينها لكم احتجاجا بها عليكم أيها الناس لعلكم يلقوا ربكم توفنون يقول لتوفنوا ببقاء الله والمعاد إليه فتصدقوا بوعده ووعيده وتنجزوا عن عبادة الآلهة والأوثان وتخلصوا له العبادة إذا تيقنتم ذلك * ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لعلكم يلقوا ربكم توفنون وإن الله تبارك وتعالى إنما أنزل كتابه وأرسل رسوله لتؤمن بوعده وتستيقن ببقائه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وهو الذي مد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل النهاران في ذلك آيات لقوم يتفكرون) يقول تعالى ذكره والله الذي مد الأرض فبسطها طولاً وعرضا وقوله وجعل فيها رواسي يقول جل ثناؤه وجعل في الأرض جبالا ثابتة والرواسي جمع راسية وهي الثابتة يقال منه أرسيت الوتد في الأرض إذا أثبتته كما قال الشاعر

به خالداً ما يرمن وهامد * وأشعث أرسته الوليدة بالفهر

يعني أثبتته وقوله وأنهارا يقول وجعل في الأرض أنهارا من ماء وقوله ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين فن في قوله ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين من صلة جعل الثاني لا الأول ومعنى الكلام وجعل فيها زوجين اثنين من كل الثمرات وعني بزوجين اثنين من كل ذكرا اثنين ومن كل أنثى اثنين فذلك أربعة من الذكور اثنين ومن الإناث اثنين في قول بعضهم وقد بينا فيما مضى أن العرب تسمي الاثنين زوجين والواحد من الذكور زوجا لأنشاء وكذلك الأنثى الواحدة زوجة لزوجها كما أغنى عن إعادته في هذا الموضع ويزيد ذلك أيضا قول الله عز وجل وأنه خلق الزوجين الذكور والأنثى فسمى الاثنين الذكور والأنثى زوجين وانما غنى بقوله من كل زوجين اثنين نوعين وضربين وقوله يغشى الليل النهار يقول يجمل الليل النهار فيلبسه ظلمته والنهار الليل بضائه كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يغشى الليل النهار أي يلبس الليل النهار وقوله ان في ذلك آيات لقوم يتفكرون يقول تعالى ذكره ان فيما ووصفت وذكر من عجائب خلق الله وعظيم قدرته التي خلق بها هذه الأشياء لدلالات وحججاً وغطات لقوم يتفكرون فيها فيستدلون ويعتبرون بها فيعلمون أن العبادة لا تصلح

لا يعلم تفصيلها إلا موجد هاوزعت الفلاسة أنهم من تأثير السموات في الأجزاء الأرضية القابلة لذلك الأثر بعد امتزاجها بالأجزاء المائية وغيرها وقد يعين على ذلك نزول الأمطار وهبوب الرياح وهذا من صنع فعل أجلي وزعم بعضهم أن البحار كانت في جانب الشمال مدة كون حضيض الشمس هنالك وحين انتقل الحضيض إلى الجنوب انجذبت المياه إلى ذلك الجانب لأن الشمس تصير في الحضيض أقرب

والارض فتوجب بشدة السخونة الجاذبة للرطوبة بقصار الطين المزج بجر او حدثت الجبال والاعوار بحسب المواضع المرتفعة والمنخفضة
 باعانة من السموات والآثار العالوية وبالجملة فالاسباب تنتهي لاحتمالها الى مسبب لا سبب له وهو الله سبحانه ومن الدلائل الدالة على
 وجود الصانع ووحدانيته جريان الانهار (٦٤) العظيمة على وجه الارض الكائنة فيها من احتباس الابخرة وكذلك انما

تكون في الجبال فلذا قرن الجبال
 لانهار في القرآن كثيرا كقوله
 جعلنا فيها راسي شامخات
 اسقيناكم ماء فراتا وقد يحصل
 بهامعادن الفلزات ومواقع
 لخواهر ومكان الاجسام المائعة
 من النفط والقيروالكبريت وغيرها
 كل ذلك دليل على وجود فاعل مختار
 مدبر قهار ثم يحدث على الارض
 رية المياه وتغذيها انواع النبات
 لذلك قال (ومن كل الثمرات جعل
 هازوجين اثنين) وللفسيرين
 به قولان الاول انه حين مد الارض
 تلقى فيها من جميع انواع الثمرات
 وجين زوجين ثم تكاثرت بعد ذلك
 تنوعت فيكون كل زوجين بالنسبة
 بذلك النوع كادم وحواء بالاضافة
 الى الانسان القول الثاني انه اراد
 لزوجين الاسود والابيض والحلو
 الحامض والصغير والكبير وما
 شبه ذلك من الاختلاف الصنفى
 وصفا لزوجين بالاثنين للتاكيد
 مثل نفخة واحدة اما قوله (يعنى
 ليل النهار) فقد مر تفسيره في
 اعراف وانما ذكر هذا الانعام
 اثناء الدلائل الارضية لان النور
 الظلمة انما يحدثان في الجو الذى
 حمله الحكاء كرة النسيم وكرة
 جبار وليس فيما وراء ذلك ضياء
 لا ظلام فتعاقب الليل والنهار من
 جملة الاحداث السفلية وان كان
 فيها طلوع الشمس وغروبها في
 لافق ويحتمل أن يقال ان هذا

ولا تجوز الا لمن خلقها ودبرها دون غيره من الآلهة والاصنام التي لا تقدر على ضر ولا نفع
 ولا شئ غيرها الا لمن أنشأ ذلك فأحدثه من غير شئ تبارك وتعالى وان القدرة التي أبدع بها
 ذلك هي القدرة التي لا يتعذر عليه احياء من هلك من خلقه واعادة ما فى منه وابتداع ما شاء
 ابتداعه بها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ وفي الارض قطع متجاورات وجنات
 من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في
 الاكل ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ﴿ يقول تعالى ذكره وفي الارض قطع متجاورات وفي
 الارض قطع منها متقاربات متدانيات يقرب بعضها من بعض بالحوار وتختلف بالتفاضل مع
 تجاورها وقرب بعضها من بعض فمنها قطعة سبخة لا تنبت شيا في جوار قطعة طيبة تنبت وتنفع
 * وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال
 ثنا وكيع عن سفيان عن ليث عن مجاهد وفي الارض قطع متجاورات قال السبخة والعذبة
 والمالح والطيب حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ليث
 عن مجاهد قوله وفي الارض قطع متجاورات قال سباح وعذوبة حدثني المثنى قال ثنا أبو
 نعيم قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن
 سليمان قال ثنا اسحق بن سليمان عن أبي سنان عن ابن عباس في قوله وفي الارض قطع متجاورات
 قال العذبة والسبخة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي
 عن أبيه عن ابن عباس قوله وفي الارض قطع متجاورات يعنى الارض السبخة والارض
 العذبة يكونان جميعا متجاورات تفضل بعضها على بعض في الاكل حدثنا القاسم
 قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قطع متجاورات
 العذبة والسبخة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه
 عن ابن عباس قوله وفي الارض قطع متجاورات يعنى الارض السبخة والارض العذبة يكونان
 جميعا متجاورات تفضل بعضها على بعض في الاكل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
 قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قطع متجاورات العذبة والسبخة
 متجاورات جميعا تنبت هذه وهذه الى جنبها لا تنبت حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة
 قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قطع متجاورات طيبها عذبتها وخبيثها
 السباح حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 بنحوه * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله
 حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وفي الارض قطع
 متجاورات قرى قربت متجاورات بعضها من بعض حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا
 محمد بن نور عن معمر عن قتادة وفي الارض قطع متجاورات قال قرى متجاورات حدثني المثنى
 قال ثنا عمرو قال ثنا هشيم عن أبي اسحق الكوفي عن الضحاك في قوله قطع متجاورات قال
 الارض السبخة بينها الارض العذبة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول

ليلى سماوى وانه سبحانه عادية أخرى الى الدليل السماوى ثم الى الدليل الارضى وذلك قوله (وفي الارض
 قطع متجاورات) أى بقاء مختلفة مع كونها متجاورة ومتملاصة طيبة الى سبخة وصلبة الى رخوة وصالحة للزراعة للشجر الى
 أخرى على خلافها وفي هذا دلالة ظاهرة على انها يجعل فاعل مختار موقع لافعاله على حسب ارادته وكذا الكروم والزروع والنخيل

الكائنات في هذه القطع مختلفة الطباع متخالفة النماذج في اللون والطعم والشكل وهي تسقى بماء واحد فدل ذلك على أن هذه الاختلافات لا تستند إلى الطبيعة فقط ولكنها بتقدير العزيز العليم وانما ذكر الزرع بين الاعناب والنخيل لأنها كثيرا ما تكون كذلك في الوجود كقوله جعلنا لآدم من أعناب وحففناهما بنخل وجعلنا (٦٥) بينهما زراعا والصنوان جمع صنووهي النخلة

لهارأسان وأصلهما واحد وعن ابن الأعرابي الصنوا مثل ومنه قوله صلى الله عليه وسلم عم الرجل صنواً إليه فمعنى الآية على هذا أن أشجار النخل قد تكون متماثلة وقد لا تكون والا كل الثمر الذي يؤكل قاله الزجاج وعن غيره أنه عام في جميع المطعومات وانما ختم الآية السابقة بقوله ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون وهذه بقوله لقوم يعقلون لان المقام الاول يحتاج الى التفكير لان الفلاسفة يستندون الحوادث السفلية الى الآباء الاثيرة والامهات العنصرية لكن العاقل اذا تفكر في اختصاص كل ممتزج بحيز معين وشكل معين وطبيعة وخاصة مخالفتين لغيره علم ان بل هذه الاختلافات لا تستند الى أشعة كواكب معدودة ولا الى طبائع عناصر محصورة كما أشير الى ذلك بقوله (وفي الارض قطع) الآية ولئن سلم أن الاتصالات الفلكية واختلافات الفواعل والقوابل قد ترتق الى حد يظهر منها هذه الآثار فلا بد لكل سبب من الانتهاء الى سبب لا سبب فوقه وليس ذلك الا الله وحده فهذا مقام لا يجحده الاعادى عقل بل فاقد حسن والحاصل ان التفكير في الآيات يوجب عقلية ما جعلت الآيات دليلاً عليه فهو الاول المؤدى الى الثانى والله وحى التوفيق ثم عاد سبحانه الى ذكر المعاد فقال (وان تعجب) قال ابن

ثنا عميد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وفي الارض قطع متجاورات يعنى الارض السبخة والارض العذبة متجاورات بعضها عند بعض حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله وفي الارض قطع متجاورات قال الارض تنبت حلاوا والارض تنبت حامضا وهي متجاورة تسقى بماء واحد حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وفي الارض قطع متجاورات قال يكون هذا حلاوا وهذا حامضا وهو يسقى بماء واحد وعن متجاورات حدثني عبد الجبار بن يحيى الرملى قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن ابن شاذب في قوله وفي الارض قطع متجاورات قال عذبة ومالحة وقوله وجنات من أعناب وزرع ونخل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل يقول تعالى ذكره وفي الارض مع القطع المختلفة المعانى منها بالموحة والعذوبة والخيث والطيب مع تجاورها وتقارب بعضها من بعض بساتين من أعناب وزرع ونخل ايضا متقاربة في الخلقة مختلفة في الطعوم والألوان مع اجتماع جميعها على شرب واحد فن طيب طعمه منها حسن منظرة طيبة رائحته ومن حامض طعمه ولا رائحة له وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير في قوله وجنات من أعناب وزرع ونخل صنوان وغير صنوان قال مجتمع وغير مجتمع تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال الارض الواحدة يكون فيها الخوخ والكمثرى والعنب الابيض والاسود وبعضها أكثر حلا من بعض وبعضه حلو وبعضه حامض وبعضه أفضل من بعض حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وجنات قال وما معها حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * قال المشي و ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * واختلفت القراء في قراءة قوله وزرع ونخل فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والكوفة وزرع ونخل بالخفض عطفاً بذلك على الاعناب بمعنى وفي الارض قطع متجاورات وجنات من أعناب ومن زرع ونخل وقرأ ذلك بعض قراء أهل البصرة وزرع ونخل بالرفع عطفاً بذلك على الجنات بمعنى وفي الارض قطع متجاورات وجنات من أعناب وفيها أيضا زرع ونخل والصواب من القول في ذلك أن يقال انهما قراءتان متقاربتا المعنى وقرأ بكل واحدة منهما قراء مشهورون فبأيتهما قرأ القارئ فصيب وذلك أن الزرع والنخل اذا كانا في البساتين فهما في الارض واذا كانا في الارض فالارض التي هما فيها حنة فسواء وصفا بأنهما في بستان أو في أرض وأما قوله ونخل صنوان وغير صنوان فان الصنوان جمع صنووهي النخلات يجمعهن أصل واحد لا يفرق فيه بين جميعه وانيه الا بالاعراب في النون وذلك أن تكون نونه في انثى مكسورة بكل حال وفي جميعه متصرفه في وجوه الاعراب ونظيره القنوان واحد هاء فتنوينه وبنحو الذى قلنا في معنى الصنوان قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن أبي اسحق عن البراء صنوان قال المجتمع وغير صنوان المنفرد حدثنا ابن حميد قال ثنا

(٩ - ابن جرير) (ثالث عشر) عباس ان تعجب يا محمد من تكذيبهم اياك بعدما كانوا يحكموا أنك من الصادقين فهذا أعجب أو ان تعجب من عبادتهم الاصنام بعد الدلائل الدالة على التوحيد أو ان تعجب يا محمد فقد عجب في موضع العجب لانهم اعترفوا بأنه تعالى رفع السموات بغير عمد وسخر الشمس والقمر على وفق مصالح العباد وأظهر الغرائب والعجائب في عالم الخلق ثم أنكروا

الاعادة التي هي أهون وأسهل قال المتكلمون موضع الجنب هو الذي لا يعرف سببه وذلك في حقه تعالى محال فالمراد أن تعجب (فجيب) عندك (قولهم) وإن سلم أن المراد تعجب عند الله كما قرئ في الصافات بل عجبت بضم التاء فتأويله أنه محمول على النهاية لا على البداية أي منكر عند الله ما قالوه فإن الانسان (٦٦) اذا تعجب من شيء أنكره قال في الكشف (أنذا كنا) الى آخر قولهم

يجي بن واضح قال ثنا الحسين عن أبي اسحق عن البراء قال صنوان هي النخلة التي الى جنبها نخلات الى أصلها وغير صنوان النخلة وحدها **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا ابو عاصم قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن البراء عن عازب صنوان وغير صنوان قال الصنوان النخلتان أصلهما واحد وغير صنوان النخلة والنخلتان المتفرقتان **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء يقول في هذه الآية قال النخلة يكون لها النخلتان وغير صنوان النخل المتفرق **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عمرو بن الهيثم أبو قطن ويحيى ابن عباد وعفان واللفظ لفظ أبي قطن قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن البراء في قوله صنوان وغير صنوان قال الصنوان النخلة الى جنبها النخلتان وغير صنوان المتفرق **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن البراء في قوله صنوان وغير صنوان قال الصنوان النخلتان والأربع والثنتان أصلهن واحد وغير صنوان المتفرق **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان وشريك عن أبي اسحق عن البراء في قوله صنوان وغير صنوان قال النخلتان يكون أصلهما واحد وغير صنوان المتفرق **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله صنوان يقول مجتمع **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ونخيل صنوان وغير صنوان يعني بالصنوان النخلة يخرج من أصلها النخلتان فيحمل بعضه ولا يحمل بعضه فيكون أصله واحد ورؤسه متفرقة **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله صنوان وغير صنوان النخيل في أصل واحد وغير صنوان النخيل المتفرق **حدثنا** ابن جهميد قال ثنا جرير عن عطاء عن سعيد بن جبير ونخيل صنوان وغير صنوان قال مجتمع وغير مجتمع **حدثني** المثنى قال ثنا النفيلى قال ثنا زهير قال ثنا أبو اسحق عن البراء قال الصنوان ما كان أصله واحدا وهو متفرق وغير صنوان الذي نبت وحده **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله صنوان النخلتان وأكثري أصل واحد وغير صنوان وحدها **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد صنوان النخلتان وأكثري أصل واحد وغير صنوان واحدة * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** أبو بكر قال ثنا وكيع عن سلمة بن بيط عن الضحاک صنوان وغير صنوان قال الصنوان المجتمع أصله واحد وغير صنوان المتفرق أصله **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاک في قوله صنوان وغير صنوان قال الصنوان المجتمع الذي أصله واحد وغير صنوان المتفرق **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونخيل صنوان وغير صنوان أما الصنوان فالنخلتان والثلاث أصولهن واحدة وفروعهن شتى وغير صنوان النخلة الواحدة **حدثنا** محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر بن قنادة صنوان وغير صنوان قال صنوان النخلة التي يكون في أصلها نخلتان وثلاث أصولهن واحد **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن

يجوز أن يكون في محل الرفع بدلا من قولهم وأن يكون منصوبا بالقول واذا نصب عماد عليه قوله (أثنائي خلق جديد) وهو نبعت أو محشر ثم حكم عليهم بأمر ثلاثه الاول (أولئك الذين كفروا برحمتهم) يعني أولئك الكاملون المتبادون في كفرهم وذلك أن انكار البعث لا يكون الا عن انكار القدرة أو عن انكار كمالها بأن يقال انه موجب بالذات لا فاعل بالاختيار فلا يمكنه إيجاد الحيوان الا بواسطة الأبوين وتأثير الطباع والافلاك وانكار العلم بأن يقال انه غير عالم بالجزئيات فلا يمكنه تمييز المطيع عن العاصي أو تمييز أجزاء بدن زيد عن أجزاء بدن عمرو أو انكار الصدق كما اذا قيل انه أخبر عنه ولكنه لا يفعل لان الكذب جائز عليه كما يكذب أحدنا بناء على مصلحة عامة أو خاصة وكل واحدة من هذه العقائد كفر فضلا عن جميعها والثاني (وأولئك الأغلال في أعناقهم) قال الاصم المراد بذلك كفرهم وذلتهم وانقيادهم للاصنام يقال الرجل هذا غل في عنقه العمل الرديء اذا كان لازماله وهو مصر على فعله وقال آخرون هو من جلة الوعيد ولا بد من تجوز على القولين أما على الاول فظاهر وأما على الثاني فلان المراد أنه سيحصل هذا المعنى والظاهر أنه حاصل في الحال ويؤيد القول الثاني قوله اذا

الأغلال في أعناقهم والسلاسل والاول قوله انا جعلنا في أعناقهم أغلالا والثالث (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وربما يستدل الاشعري به أن الصبيغة للحصر فيدل على أن أهل الكبار لا يخلدون في النار ويمكن أن يناقش في أقادتها الحصر ثم انه صلى الله عليه وسلم كان يهددهم ناره بعذاب الآخرة وكانوا ينكرون البعث لذلك كما تقدم ويخوفهم ناره أخرى بعذاب

الدنيا فيستهجلونه به زعمهم أنهم كلام لا أصل له وإلى هذا التفسير بقوله (ويستعجلونك بالسينة) بالعذاب والعقوبة التي تنزلهم (قبل) تمام (الخشنة) وهي العاقبة والاحسان اليهم بالأعمال والتأخير (وقد خلت من قبلهم المسلات) أي عقوبات أمثالهم من المكذبين فمالهم لا يعتبرون بها وأصل هذا الحرف من المثل الذي هو الشبه (٦٧) لان العقاب بمائل للعقاب عليه ومنه

المثلة بالضم والسكون لتفسيح الصورة بقطع الانف والاذن وسمل العين ونحو ذلك وذلك انه ليس تغييرا كلياً لا يعمائل الصورة الاولى وانما ذلك تغيير يبق الصورة معه فيبحة (وان ربك لذومغفرة للناس على ظلمهم) قالت الاشاعرة فيه دلالة على جواز العفو عن صاحب الكبيرة قبل التوبة لان قوله على ظلمهم حال منهم ومن المعلوم أن الانسان حال اشتغاله بالظلم لا يكون نائباً لكن الآية دلت على أنه تعالى يغفر الذنوب قبل الاشتغال بالتوبة ترك العمل بها في حق الكافر فيبقى معمولاً بها في حق أهل الكبائر لا يقال ان المراد من هذه المغفرة تأخير العقاب الى الآخرة ليقع جواباً عن استعجالهم أو المراد غفران الصغار لمحتب الكبائر أو غفران الكبائر بشرط التوبة فان تاب والا فهو شديد العقاب لانا نقول تأخير العقاب الى الآخرة لا يسمى مغفرة والا كان غافر الكفا وأيضاً انه تعالى مدح نفسه بهذا والتمدح انما يحصل بالتفضل لا بأداء الواجب وعندكم يجب غفران الصغار لمن اجتنب الكبائر وجواب الباقي ما مر عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوز ما هنا أحد العيش ولولا وعده وعقابه لا تنك كل أحد قال أهل النظم ان الكفار طعنوا في نبوته بسبب الطعن في الحشر والنشور ثم طعنوا

وهب قال قال ابن زيد في قوله ونخيل صنوان وغير صنوان قال الصنوان النخلتان أو الثلاث يكن في أصل واحد فذلك يعده الناس صنواناً حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال حدثني رجل أنه كان بين عمر بن الخطاب وبين العباس قول فأسرع اليه العباس فجاء عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ألم تر عباساً فعل بي وفعل فأردت أن أجيبه فذكرت مكانه منك فكففت فقال يرسل الله ان عم الرجل صنواً بيه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة صنوان النخلة التي يكون في أصلها نخلتان وثلاث أصلهن واحد قال فكان بين عمر بن الخطاب وبين العباس رضي الله عنهما قول فأسرع اليه العباس فجاء عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله ألم تر عباساً فعل بي وفعل فأردت أن أجيبه فذكرت مكانه منك فكففت عند ذلك فقال يرسل الله ان عم الرجل صنواً بيه قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن داود بن شاور عن مجاهد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تؤذوني في العباس فإنه بقية آباءي وان عم الرجل صنواً بيه حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن عطاء وابن أبي مليكة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر يا عمر أما علمت أن عم الرجل صنواً بيه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني القاسم بن أبي بزة عن مجاهد صنوان قال في أصل واحد ثلاث نخلات كمثل ثلاثة بني أم وأب يتفاضلون في العمل كما يتفاضل عمر هذه النخلات الثلاث في أصل واحد قال ابن جريج قال مجاهد كمثل صالح بن آدم وخبيثهم أبوهم واحد حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال أخبرني ابراهيم بن أبي بكر بن عبد الله عن مجاهد نحوه حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر بن عبد الله عن الحسن قال هذا مثل ضربه الله لقلوب بني آدم كانت الارض في يد الرحمن طينة واحدة فسطحها وبطنها فصارت الارض قطعاً متجاورات فينزل عليها الماء من السماء فتخرج هذه زهرتها وعمرها وشجرها وتخرج نباتها وتحبي واتها وتخرج هذه سبخها وملحها وخبيثها وكتاها متسقي بماء واحد فلو كان الماء ملحاً قبل انما استسبخت هذه من قبل الماء كذلك الناس خلقوا من آدم فينزل عليهم من السماء ذرة فتفرق قلوب فتخشع وتخضع وتفسق قلوب قتلهم وتسهر وتحفوق الحسن والله ما جالس القرآن أحد الا قام من عنده زيادة ونقصان قال الله وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خساراً وقوله تسقي بماء واحد اختلفت القراء في قوله تسقي فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والعراق من أهل الكوفة والبصرة تسقي بالتاء معني تسقي الجنات والزرع والنخيل وقد كان بعضهم يقول انما قيل تسقي بالتاء لتأنيث الاعناب وقرأ ذلك بعض المكيين والكوفيين يسقي بالياء وقد اختلف أهل العربية في وجه ذلك كبره اذا قرئ كذلك وانما ذلك خبر عن الجنات والاعناب والنخيل والزرع انها تسقي بماء واحد فقال بعض نحوي البصرة اذا قرئ ذلك بالتاء فذلك على الاعناب كما ذكره والانعام في قوله ما في بطونه وأنت بعد فقال وعليها وعلى الفلك يحملون فمن قال يسقي بالياء جعل الاعناب مما تذكروا ثوبت مثل الانعام وقال بعض نحوي الكوفة من قال تسقي ذهب الى تأنيث الزرع والجنات والنخيل ومن ذكر ذهب الى أن

في نبوته بسبب استبطاء نزول العذاب ثم طعنوا في نبوته بسبب عدم الاعتداد بعجزاته وذلك قوله (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) وقد تقدم مثل هذا في الانعام في تفسير قوله وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه ويحي مثل هذه بعينها في هذه السورة قيل وليس بتكرار من ربه (١١٠٧) A. T. I. V. I. I. الفقه حده ما في قوله ان تؤمنوا بك حتى تفجر الآيات وبالثاني آية تالانهم لم يهتدوا الى أن القرآن

آية فوق كل آية وأنكر واسأر آياته صلى الله عليه وسلم أولعهم ذكر واهذ الكلام قبل مشاهدة سائر المعجزات فأجاب سبحانه تسليمة
رسوله (إنما أنت منذر) ما عليك إلا الاتيان بما يصح به دعوى انذارك (ولكل قوم هاد) من الانبياء يدعوهم الى الله بوجه
من الهداية والارشاد يليق بزمانه (٦٨) وبأتمته ولم يجعل الانبياء شرعاً في المعجزات فعلى هذا التقدير المنذر

النبي والهادي نبي الان الاول محمد
والثاني نبي كل زمان وقيل المنذر
محمد والهادي هو الله تعالى قاله ابن
عباس وسعيد بن جبير ومجاهد
والضحاك والمعنى أنهم ان جحدوا
كون القرآن معجزاً فلا يصدق قلبك
بسببه فما عليك إلا الانذار وأما
الهداية فمن الله وقيل المنذر النبي
والهادي هو علي روى عن ابن
عباس أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وضع يده على صدره فقال أنا
المنذر وأوماً الى منكب علي فقال
وأنت الهادي يا علي بك يهتدى
المهتدون بعدى قاله في التفسير
الكبير ثم أكد المعاني المذكورة
في الآيات السابقة بقوله (الله يعلم)
لانه اذا كان عالماً بجميع المعلومات
قدر على تمييز أجزاء بدن كل مكاف
من غيره فلا يستنكر منه البعث
ويكون نزول العذاب مقوضاً الى
علمه فلا يجوز استعجاله به وكذا انزال
الآيات يكون موكولاً الى تدبيره فان
علم أن المكلفين اقترحوها لاجل
الاسترشاد ومن يد البيان أظهرها
الله تعالى لهم والا فلا وفيه أن اعطاء
كل منذر آيات خلاف آيات غيره
أمر مدبر بالعلم النافذ مقدر بالحكمة
الربانية وعلى القول الثاني فيه أن
من هذه قدرته وهذا علمه هو القادر
وحده على هدايتهم بأى طريق شاء
وعلى هذا احتمال أن يكون الله خبر
مستنداً محذوف والجملة مفسرة لهاد
أبى هو الله ثم ابتدأ فقبل يعلم (ما تحمل

ذلك كله يسقى بماء واحداً كله مختلف حامض وحلو ففي هذا آية وأعجب القراءتين الى أن أقرأ بها
قراءة من قرأ ذلك بالثناء تسقى بماء واحداً على أن معناه تسقى الجنات والنخل والزروع بماء واحد لمحى
تسقى بعد ما قد جرى ذكرها وهي جماع من غير بني آدم وليس الوجه الآخر بمنع على معنى يسقى
ذلك بماء واحد أى جميع ذلك يسقى بماء واحد عذب دون المالح وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حديثاً الحسن بن محمد قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد في قوله تسقى بماء واحداً ماء السماء كمثل صالح بنى آدم وخيثمهم أبوهم واحد حديثاً
أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن ليث عن مجاهد تسقى بماء واحد قال ماء السماء حديثاً
أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد مثله حديثاً المثنى قال
ثنا عمرو قال أخبرنا هشيم عن أبي اسحق الصوفي عن الضحاك تسقى بماء واحد قال ماء المطر
حديثاً المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك قرأه ابن جريج عن مجاهد تسقى بماء واحد قال
ماء السماء كمثل صالح بنى آدم وخيثمهم أبوهم واحد * قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
و حديثاً المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه
حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه حديثاً
عبد الجبار بن يحيى الرملى قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن ابن شاذان تسقى بماء واحد قال ماء السماء
وقوله ونفضل بعضها على بعض في الاكل اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراء عامة قراء المكيين
والمدينيين والبصريين وبعض الكوفيين ونفضل بالنون بمعنى ونفضل نحن بعضها على بعض في
الاكل وقراءته عامة قراء الكوفيين ونفضل بالياء رداعلى قوله يغشى الليل النهار وفضل بعضها
على بعض وهما قراءتان مستفيضتان معنى واحد فأتىهما قارئاً القارئ فصيب غير أن الياء أعجمها
الى في القراءة لانه في سياق كلام ابتدأه الله الذى رفع السموات فقرأته بالياء اذ كان كذلك أولى
ومعنى الكلام أن الجنات من الاعناب والزروع والنخل الصنوان وغير الصنوان تسقى بماء واحد
عذب لا مالح ويخالف الله بين طعموم ذلك فيفضل بعضها على بعض في الطعم فهذا حلو وهذا حامض
وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثاً أبو كريب قال ثنا وكيع
عن سفيان عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال
الفارسي والدقل والحلو والحامض حديثاً ابن جريد قال ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن
سعيد بن جبير ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال الارض الواحدة يكون فيها الخوخ والكبرى
والعنب الابيض والاسود وبعضها أكثر جلا من بعض وبعضه حلو وبعضه حامض وبعضه أفضل
من بعض حديثاً المثنى قال ثنا عارم أبو النعمان قال ثنا حماد بن زيد عن عطاء بن السائب عن
سعيد بن جبير ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال برني وكذا وكذا وهذا بعضه أفضل من بعض
حديثاً محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير في قوله
ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال هذا حامض وهذا حلو وهذا من حديث محمد بن خدش قال
ثنا سيف بن محمد بن أحمد عن سفيان الثوري قال ثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال

قال (لأننى) قال في الكشف لفظة ما في ما تحمل وما تفيض وما تزداد ما أن تكون مصدرية والمعنى يعلم
حمل كل أننى ويعلم غيض الارحام وازديادها وغىوض ما فيها وازيدته على أن الفعلين غير متعديين فأسند الفعل الى الارحام وهو لما فيها
والازدياد اقترع من زائد فادلت التاء اذا لوانه يتعدى ولا يتعدى كثلثه أو موصولة والمراد يعلم ما تحمله من الولد كورته وأونته

وتخاطب أعضائه وسائر أحواله من السعادة وضدها ومن العلم وضده إلى غير ذلك ويعلم ما تنقضه الأرحام أي تنقصه كقوله ونقص الماء وما تزداده من العدد فقد يكون واحداً أو أكثر ومن الحلقة فقد يكون تاماً أو مجزئاً ومن المدة فقد يكون أقل من تسعة أشهر أو أزيد إلى سنتين عند أبي حنيفة وإلى أربع عند الشافعي وإلى خمس عند مالك ومن (٦٩) دم الحيض قال ابن عباس كلما سال الحيض يوماً زاد في مدة الحمل يوماً يحصل

الجبر ويعتدل الأمر ثم بين كمال علمه ونفاذ أمره بقوله (وكل شيء عنده بمقدار) واحداً لا يتجاوز في طرفي التفريط والافراط والمراد بالعندية العلم كما يقال هذه المسألة عند الشافعي كذا وذلك أنه سبحانه خص كل حادث بوقت معين وحالة معينة حسب مشيئته الأزلية وأرادته السرمدية وقال حكاه الإسلام وضع أسباباً كلية وأودع فيها قوى وخواص وحرك الأجرام بحيث يلزم من حركاتها المقدرة بالمقادير المخصوصة أحوال جزئية معينة ومناسبات معلومة، مقدرة ومن جعلها أفعال العباد وأحوالهم وخواطيرهم ولذلك ختم الآية بقوله (عالم الغيب والشهادة) أي هو عالم بما غاب عن الحس وبما حضر له أو بما غاب عن الخلق وبما شهدوه أو بالمعدومات وبالموجودات (الكبير) في ذاته لا بحسب الجمية بل بالرتبة والشرف لأنه أجل الموجودات (المتعال) المنزه عن كل ما لا يجوز عليه في ذاته وفي صفاته وفي أفعاله ثم زاد في التأكيد فقال (سواء منكم من أسرار القول ومن جهره) أي مستوفى علمه هذان لأنه يعلم السر كما يعلم الجهر لا يتفاوت في علمه أحداً حالين (و) سواء عنده (من هو مستخف بالليل وسار) على أن سارب معطوف على من لا على مستخف ليتناول معنى الاستخواء شخصين أحدهما مستخف والآخر

قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ونفضل بعضها على بعض في الأكل قال الدقل والفارسي والحلو والحامض حديثاً أحمد بن الحسن الترمذي قال ثنا سليمان بن عبد الله الرقي قال ثنا عبيد الله بن عمرو الرقي عن زيد بن أبي أنيسة عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ونفضل بعضها على بعض في الأكل قال الدقل والفارسي والحلو والحامض وقوله إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون يقول تعالى ذكره إن في مخالفة الله عز وجل بين هذه القطع الأرض المتجاورات ونماذج نباتها وزروعها على ما وصفنا وبين الدليل والاضحاو عبرة لقوم يعقلون اختلاف ذلك أن الذي خالف بينه على هذا النحو الذي خالف بينه هو الخالف بين خلقه فيما قسم لهم من هداية وضلال وتوفيق وخذلان فوفق هذا وخذل هذا وهدى ذا وأضل ذا ولو شاء لسوى بين جميعهم كما لو شاء سوى بين جميع أكل نماذج الجنة التي تشرب شرباً واحداً وتسقى سقياً وهي متفاضلة في الأكل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وان تعجب فجب قولهم أنذا كناتراباً أنثاني خلق جديد أولئك الذين كفروا بربهم وأولئك الأغلال في أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يقول تعالى ذكره وان تعجب يا محمد من هؤلاء المشركين المتخذين ما لا يضر ولا ينفع آلهة يعبدونها من دوني فجب قولهم أنذا كناتراباً ولبينا فعد من أنثاني خلق جديد أنما نجد أنشأنا وأعادتنا خلقاً جديداً كما كنا قبل وفاتنا تكذيباً منهم بقدره الله وجود الثواب والعقاب والبعث بعد الممات كما حديثاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وان تعجب فجب ان عجب يا محمد فجب قولهم أنذا كناتراباً أنثاني خلق جديد عجب الرحمن تبارك وتعالى من تكذيبهم بالبعث بعد الموت حديثاً يونس قال أخبرنا إبراهيم قال قال ابن زيد في قوله وان تعجب فجب قولهم قال ان تعجب من تكذيبهم وهم قد رأوا من قدرة الله وأمره وما ضرب لهم من الأمثال فأراهم من حياة الموتى في الأرض الميتة ان تعجب من هذه فتعجب من قولهم أنذا كناتراباً أنثاني خلق جديد ولا يرون أننا خلقناهم من نطفة فالخلق من نطفة أشد أم الخلق من تراب وعظام واختلف في وجه تكرير الاستفهام في قوله أنثاني خلق جديد بعد الاستفهام الأول في قوله أنذا كناتراباً أهل العربية فقال بعض نحوي البصرة الأول ظرف والآخر هو الذي وقع عليه الاستفهام كما تقول أيوم الجمعة زيد منطلق قال ومن أوقع استفهاماً آخر على قوله أنذا كناتراباً كناتراباً جاعله ظرفاً لشيء مذكور قبله كأنهم قيل لهم تبعثون فقالوا أنذا كناتراباً ثم جعل هذا استفهاماً آخر قال وهذا بعيد قال وان شئت لم تجعل في قولك أنذا استفهاماً وجعلت الاستفهام في اللفظ على أننا كأنك قلت أيوم الجمعة أعبد الله منطلق وأضمر نفيه فهذا موضع قد ابتدأت فيه أنذا وليس بكبير في الكلام لو قلت اليوم إن أعبد الله منطلق لم يحسن وهو جائز وقد قالت العرب ما علمت أنه لصالح تريد أنه لصالح ما علمت وقال غيره أنذا جزاء وليست بوقت وما بعد جواب لها إذا لم يكن في الثاني استفهام والمعنى له لأنه هو المطلوب وقال ألا ترى أنك تقول أن تقم يقوم زيد ويقم من خرم فلا تراه وقع موقع جواب الجزاء ومن رفع فلان الاستفهام واستشهد بقول الشاعر

حلفت له ان تدلج الليل لا يزل * أما لم يبت من بيوتى سائر

بحزم جواب اليمين لأنه وقع موقع جواب الجزاء والوجه الرفع قال فهكذا هذه الآية قال ومن أدخل

سارب والا فلم يتناول الا واحداً هو مستخف وسارب الا أن يكون من في معنى الاثنين حتى كأنه قيل سواء منكم أنثان مستخف بالليل وسارب (بالنهار) وفي المستخفي والسارب قولاً أحدهما أن المستخفي هو المستتر الطالب للخفاء في ظلمة الليل والسارب من يضطرب في الطرقات فظاهر بالنهار يبصره كل أحد يقال سرب في الأرض سروباً أي ذهب في سر به بالفتح والسكون وهو الطريق ويؤيده قول مجاهد معناه

سوا من يقدم على القبائح في ظلمات الليل ومن يأتي بها في النهار الظاهر على سبيل التوالى وثانيهما نقل الواحدى عن الاخفش وفطرب
المستخفى الظاهر من قولهم اختفيت الشئ أى استخرجته والسارب المتوارى الداخل سر بافتحتين ومنه انسرب الوحش اذا دخل
في كئسه وهذا وان صرح من حيث اللغة (٧٠) لكن قرى بتي الليل والنهار انما تساعدان القول الاول ولهذا اطبق أكثر

المفسرين عليه ثم ذكر ما يجري في
الظاهر مجرى السبب لاستواء علمه
بحال السر والمعلن فقال (له) أى لمن
أسرو من جهرو ومن استخفى ومن
سرب (معقبات) جماعات من
الملائكة تعقب في حفظه وكلامه
والاصل معقبات فأدغمت أو هو
على أصله من عقبه بالتشديد اذا
جاء على عقبه لان بعضهم يعقب
بعضاً ولا أنهم يعقبون ما يتكلم به
فيكتبونه والتأنيث للبالغة نحو
نسابة وعلامة أولاده جمع معقبة
أى ملائكة معقبة أو جماعة معقبة
وقوله (من أمر الله) ليس من صلة
الحفظ لانه لا قدرة للملك ولا لأحد
من الخلق على أن يحفظوا أحدا من
قضاء الله وانما هو صفة أخرى كانه
قبل له معقبات من أمر الله يحفظونه
أوله معقبات يحفظونه ثم بين سبب
الحفظ فقال من أمر الله أى من
أجل أن الله أمرهم بحفظه فن
بمعنى الباء وقرأه على وابن عباس
وغيرهما ويجوز أن يكون صلة على
معنى يحفظونه من بأس الله اذا
أذن بدعائهم ولمسألهم ربه
أن يمهله رجاء أن يتوب قال ابن
جريح هو مثل قوله تعالى عن اليمين
وعن الشمال قعيد صاحب اليمين
يكتب الحسنات والذي عن يساره
يكتب السيئات وقال مجاهد ما من
عبد الا وله ملك يحفظه من الجن
والانس والهوام في نومه ويقظته
وقيل المراد يحفظونه من جميع

الاستفهام ثانية فلانه المعتمد عليه وترك الجزاء الاول وقوله أولئك الذين كفروا بهم يقول تعالى
ذكره هؤلاء الذين أنكروا البعث ومجدوا الثواب والعقاب وقالوا أنذا كنا رباً أنثا لى خلق
جسد بهم الذين يحدوا قدره بهم وكذبوا رسوله وهم الذين في أعناقهم الاغلال يوم القيامة في نار
جهنم فأولئك أصحاب النار يقول هم سكان النار يوم القيامة هم فيها خالدون يقول هم فيها ما كانوا
أبد الا يموتون فيها ولا يخرجون منها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ ويستجملونك بالسيئة
قبل الحسنه وقد خلت من قبلهم المثلثات وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وان ربك لشديد
العقاب يقول تعالى ذكره ويستجملونك يا محمد مشركو قومك بالبلاء والعقوبة قبل الرخاء
والعافية فيقولون اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا
بعذاب أليم وهم يعلمون ما حل بعن خلا قبلهم من الامم التى عصت ربها وكذبت رسلها من عقوبات
الله وعظيم بلائه فن بين أمة مسخت قرده وأخرى خنازير ومن بين أمة أهلكت بالرجفة وأخرى
بالخسف وذلك هو المثلثات التى قال الله جل ثناؤه وقد خلت من قبلهم المثلثات والمثلثات العقوبات
المشكلات والواحدة منها مثله بفتح الميم وضم الناء ثم تجمع مثلثات كما واحدة الصدقات صدقة
ثم تجمع صدقات وذكرا ن تميمان بين العرب تضم الميم والفاء جميعاً من المثلثات فالواحدة على لغتهم
منها مثله ثم تجمع مثلثات مثل غرفة وغرفات والفعل منه مثلث به أمثل مثلاً بفتح الميم وتسكين
الفاء فاذا أردت أنك أقصصته من غيره قلت أمثلته من صاحبه أمثله امثالا وذلك اذا قصصته منه
وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله وقد خلت من قبلهم المثلثات وقائع الله في الأمم فمن خلا قبلكم وقوله
ويستجملونك بالسيئة قبل الحسنه وهم مشركو العرب استجملوا بالشرب قبل الخير وقالوا اللهم ان كان
هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم حدثنا محمد بن
عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ويستجملونك بالسيئة قبل الحسنه قال بالعقوبة
قبل العافية وقد خلت من قبلهم المثلثات قال العقوبات حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة
قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله المثلثات قال الأمثال حدثني المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال
ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله وقد خلت من قبلهم المثلثات قال المثلثات الذى مثل الله في الأمم من
العذاب الذى عذبهم تولت المثلثات من العذاب قد خلت من قبلهم وعرفوا ذلك وانتهى اليهم ما مثل
الله بهم حين عصوه وعصوا رسوله حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سليم قال
سمعت الشعبي يقول في قوله وقد خلت من قبلهم المثلثات قال القرطبي والخنازير هي المثلثات وقوله
وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم يقول تعالى ذكره وان ربك يا محمد لذو ستر على ذنوب من تاب
من ذنوبه من الناس فتارك فضيحتهم في موقف القيامة وصافحه عن عقابه عليها عاجلاً وآجلاً
على ظلمهم يقول على فعلهم ما فعلوا من ذلك بغير اذن لهم بفعله وان ربك لشديد العقاب لمن هلك

المهالك من بين يديه ومن خلفه لان كلام المستخفى والسارب اذا سعى في مهماته فأعما يحذر من الجهتين وما
الفائدة في تسلط هؤلاء على ابن آدم قال علماء الشريعة ان الشياطين يدعون الى المعاصى والشرو وهؤلاء الملائكة يدعون الى الخيرات
والطاعات بالالهامات الحسنه والاضطرابات الشريفة واذا علم ابن آدم ان معه ملائكة يحصون علمه أفعاله وأقواله استحيا منهم

وكان ذلك له رادعا قويا وقد مر في هذا الباب كلام في الانعام في قوله ويرسل عليكم حفظة فليبتدأ كروا الآية تفسيرا نهر منقول عن ابن عباس واختاره أبو مسلم الاصفهاني قال المعقبات الحرس وأعوان الملوك والجملة وهي قوله معقبات حفظة المستخفي والسارب وأما حال منه لكونه نكرة موصوفة أي يستوى في علم الله السبر والجهر والمستخفي بظلمة الليل (٧١) والسارب بالنهار مستظهر بالمعاونين والانصار

والمقصود بعث الامراء والسلطين على أن يطلبوا الخلاص عن المكاره بعصمة الله لا بالحرس والاعوان ولذلك ختم الآية بقوله (واذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال) فمن يلي أمرهم ويدفع عنهم قالت الاشاعرة في هذا الكلام دلالة على أن العبد غير مستقل في الفعل لانه اذا كفر العبد فلا شك أنه تعالى حكم بكونه مستحقا للذم في الدنيا والعقاب في الآخرة فلو كان العبد مستقلا لحصل الايمان وكان رادا للقضاء الله تعالى وقالت المعتزلة هذا معارض بما تقدم عليه من كلام الله وهو قوله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بأنفسهم لانه لو ابتدأ بالعبد أول ما يبلغ بالضلال والخذلان كان ذلك من أعظم العقاب مع أنه ما كان منه تغيير قالوا وفيه دليل على أنه لا يعاقب أطفال المشركين بذنوب آبائهم لانهم لم يغيروا وما بأنفسهم من نعمة فيغير الله ما بهم من النعمة الى العقاب أجابت الاشاعرة بأن هذا راجع الى قوله ويستجولونك بين الله سبحانه بذلك أنه لا ينزل بهم عذاب الاستئصال الا والمعلوم منهم الاصرار على الكفر حتى قالوا اذا كان المعلوم أن فيهم من يؤمن أوفى أعقابهم من يؤمن فانه لا يستأصلهم ورد بأن هذا خلاف الظاهر وقد صرح بذلك في سورة

مصر أعلى معاصيه في القيامة ان لم يجعل له ذلك في الدنيا أو يجمعهما في الدنيا والآخرة وهذا الكلام وان كان ظاهره ظاهر خبر فانه وعبد من الله وتهديد للمشركين من قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم لم ينيبوا ويتوبوا من كفرهم قبل حلول نعمة الله بهم **حدثني** علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وان ربك لذو مغفرة للناس يقول ولكن ربك ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ ويقول الذين كفروا والولا أنزل عليه آية من ربه انما أنت منذر ولكل قوم هاد ﴿ يقول تعالى ذكره ويقول الذين كفروا يا محمد من قومك لولا أنزل عليه آية من ربه هلا أنزل على محمد آية من ربه يعنون علامة وحجة له على نبوته وذلك قولهم لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك يقول الله له يا محمد انما أنت منذر لهم تنذرهم بأس الله أن يجعل بهم على شركهم ولكل قوم هاد يقول ولكل قوم امام يأتمون به وهاهنا يتقدمهم فيهديهم اما الى خير واما الى شر وأصله من هادي الفرس وهو عنقه الذي يهدي سائر جسده وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف منهم في المعنى بالهادي في هذا الموضع فقال بعضهم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه هاد يقول مشركي العرب قال الله انما أنت منذر ولكل قوم هاد لكل قوم هاد لكل قوم داع يدعوهم الى الله **حدثنا** أبو بكر قال ثنا وكيع عن سفيان عن السدي عن عكرمة ومنصور عن أبي الضحى انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال لا محمد هو المنذر وهو الهاد **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدي عن عكرمة مثله **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن أبيه عن عكرمة مثله * وقال آخرون عني بالهادي في هذا الموضع الله ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو بكر قال ثنا وكيع عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال محمد المنذر والله الهادي **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال محمد المنذر والله الهادي **حدثنا** أبو بكر قال ثنا الأشجعي عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير انما أنت منذر قال أنت يا محمد منذر والله الهادي **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد في قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال المنذر النبي صلى الله عليه وسلم ولكل قوم هاد قال الله هادي كل قوم **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد يقول أنت يا محمد منذر وأنا هادي كل قوم **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاک يقول انما أنت منذر ولكل قوم هاد المنذر محمد صلى الله عليه وسلم والهادي الله عز وجل * وقال آخرون الهادي في هذا الموضع معناه نبي ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد قال المنذر محمد صلى الله عليه وسلم ولكل قوم هاد قال نبي **حدثنا** ابن جبير قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في

الانفال في قوله ذلك بأن الله لم يسلك مغيرا الآية والحق أن ترتب النعمة على تغيير النعمة لا ينافي استناد تغيير النعمة اليه فانه مبدأ المبادئ وانتهاء الوسائط وسبب الاسباب ﴿ التأويل المر الالف الله لاله الا هو الحق القيوم اللام له مقابلد السموات والارض المقيم مالك يوم الدين الراوي العالمين من الازل الى الابد أقسم بهذه الامور أن الذي أنزل على عبده محمد هو الحق وأنه حبل الله الذي به يوصل المؤمنين من

هبوط عالم الطبيعة الى ذروة عالم الحقيقة لانه الله الذي رفع السموات المحسوسة بغير عمد فكما أنه رفع السموات بقدرته فكذلك رفع الدرجات برحمته أو كما أنه رفع السموات المحسوسة بعمد القدرة كذلك رفع سموات القلوب بحذبة العناية وسخر شمس الروح وقر القلب أو النفس لتدبير مصالح العالم الصغير وانما (٧٣) تظهر هذه الغرائب والعجائب لحصول كمال الايقان بالرجوع

الى الله والفناء فيه بل البقاء به ومن حسن تدبيره أنه مدأرض البشرية وجعل فيها رواسي من الاوصاف الروحانية وأنهارا من منابع العناية ومن كل الثمرات وهي الملكات والاخلاق جعل فيها زوجين اثنين ملكة روحانية جيدة وأخرى نفسانية ذميمة فالأولى نورانية كالنهار والأخرى ظلمانية كالليل يغلب هذه تارة وتلك أخرى وهذا معنى قوله يغشى الليل النهار وفي أرض الانسان قطع متجاورات هي النفس والقلب والروح والسر والخي والحيوانية وملكوتية روحانية وجبروتية وعظموتية وجنات هي هذه الايمان المستعدة لقبول الفيض عند بلوغها من أعنان هي ثمرة النفس من الصفات التي هي أصل الاسكار كالغفلة والحق والسهو والهور وزرع هو ثمرة القلب فان القلب كالارض الطيبة التي منها غذاء الروح ونخيل هو الروح ذوالاخلاق الجيدة كالكرم والجود والشجاعة والقناعة والحياء والتواضع والشفقة صنوان هو السر الجبروتي والكاشف عن أسرار الجبروت بين الرب والعبد فانه اذا حكى السر للعبد كان المحكي مثالا لما عليه الوجود وغير صنوان هو الخفي الواقف على اسرار العظموت التي لا مثل لها ولا مثال ولا تحكي لعبده كما قال فأوحى الى عبده ما أوحى وكما قال بين المحبين سر ليس يفشيه *

قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال نبي * قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أسباط بن محمد عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد في قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال لعل قوم نبي والمندر محمد صلى الله عليه وسلم * قال ثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا عبد الملك عن قيس عن مجاهد في قول الله ولكل قوم هاد قال نبي * قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولكل قوم هاد يعني لكل قوم نبي حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولكل قوم هاد قال نبي حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولكل قوم هاد قال نبي يدعوهم الى الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولكل قوم هاد قال لكل قوم نبي الهادي النبي صلى الله عليه وسلم والمندر أيضا النبي صلى الله عليه وسلم وقرأ وان من أمة الا خلا فيها نذير وقال نذير من النذر الأولى قال نبي من الانبياء * وقال آخرون بل عني به ولكل قوم فائد ذكر من قال ذلك حدثنا أبو بكر يرب قال ثنا جابر بن نوح عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال انما أنت يا محمد منذر ولكل قوم قادة * قال ثنا الاشجعي قال ثنا اسمعيل أوسفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح ولكل قوم هاد قال لكل قوم قادة حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال الهادي القائد والقائد الامام والامام العمل حدثني الحسن قال ثنا محمد وهو ابن يزيد عن اسمعيل عن يحيى بن رافع في قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال قائد * وقال آخرون هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن يحيى الصوفي قال ثنا الحسن بن الحسين الانصاري قال ثنا معاذ بن مسلم ثنا الهروي عن عطية بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت انما أنت منذر ولكل قوم هاد وضع صلى الله عليه وسلم يده على صدره فقال أنا المنذر ولكل قوم هاد وأما بيده الى منكب علي فقال أنت الهادي يا علي بك يهتدي المهتدون بعدي * وقال آخرون معناه لكل قوم داع ذكر من قال ذلك حدثني المثني قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولكل قوم هاد قال داع وقد بينت معنى الهداية وأنه الامام المتبع الذي يقدم القوم فاذا كان ذلك كذلك فحائز أن يكون ذلك هو الله الذي يهدي خلقه ويتبع خلقه هداة ويأتمون بأمره ونهيهم وحائز أن يكون نبي الله الذي تأتم به أمته وحائز أن يكون اماما من الائمة يؤتم به ويتبع منهاجه وطريقته أصحابه وحائز أن يكون داعيا من الدعاة الى خيرا أو شرا واذا كان ذلك كذلك فلا قول أولى في ذلك بالصواب من أن يقال كما قال جل ثناؤه ان محمد هو المنذر من أرسل اليه بالانذار وان لكل قوم هادي يهديهم فيتبعونه ويأتمون به في القول في تأويل قوله تعالى (الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تفيض الارحام وما تزداد وكل شئ عنده بمقدار) يقول تعالى ذكره وان تعجب فاعجب قولهم أنذا كنا نراهم انما في خلق جديد منكرين قدرة الله على اعادة خلقهم خلقا جديدا بعد فناءهم وبلائهم ولا ينكرون قدرته على ابتدائهم وتصويرهم في الارحام وتدبيرهم وتصريفهم

يسبق بماء واحد هو ماء القدرة والحكمة الله يعلم ما تحمل كل أنثى أي ما في استعداد كل مستعد من فيها الفضائل أو ما في كل ذرة من ذرات المكونات من الخواص والطبائع أو ما في كل منها من الآيات الدالة على موجدتها سريهم أي اننا في الآفاق وفي أنفسهم وما تفيض الارحام وما تزداد أي ما يظهر من تلك الآيات الاستعدادات في جاني التفریط والافراط والمسراد ما ينقص

من أرحام الموجودات أو المعدومات فهما أو جد شيء نقص من رحم العدم واحد ورأى في رحم الوجود واحد بالعكس في جانب الإعدام مستخف بلبس العدم وظاهر بنهار الوجود له أي لله معقبات من العلم والقدرة من بين يدي المعلوم ومن خلفه أي في حالتي عدمه ووجوده من أنزله إلى أبده يحفظونه من أمر الله أي لأجل أمره حتى (٧٣) لا يخرج من قبضة تديره إن الله لا يغير

ما يقوم من الوجود والعدم حتى يغير وأما بأنفسهم من استدعاء الوجود أو العدم بلسان استحقاق الوجود والعدم كما تنقضه حكمته وتديره

هو الذي يرسم البرق خوفا وطمعا وينشي السحاب الثقال ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كباطس كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه ومادعاء الكافرين إلا في ضلال والله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال قل من رب السموات والأرض قل الله قل أفأنتخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا قل هل يستوى الأعمى والبصير أم هل نستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض كذلك يضرب الله الأمثال للذين استجابوا لربهم الحسنى والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الأرض

فيها حال بعد حال فابتدأ الخبر عن ذلك ابتداء والمعنى فيه ما وصف فقال جل ثناؤه الله يعلم ما تحمّل كل أنثى وما تنغيض الأرحام وما تزداد يقول وما تنقص الأرحام من حملها في الأشهر التسعة بأرسالها دم الحيض وما تزداد في حملها على الأشهر التسعة لتتمام ما نقص من الحمل في الأشهر التسعة بأرسالها دم الحيض وكل شيء عنده بمقدار لا يجاوز شيء من قدره عن تقديره ولا يقصر أمر أراده فديره عن تديره كما لا يزداد جل أنثى على ما قدر له من الحمل ولا يقصر عما حدث له من القدر والمقدار مفعال من القدر ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ماهر قال ثنا القاسم بن مالك عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قوله يعلم ما تحمّل كل أنثى وما تنغيض الأرحام قال ما رأيت المرأة من يوم دعا على حملها زاد في الحمل يوما **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الله يعلم ما تحمّل كل أنثى وما تنغيض الأرحام يعني السقط وما تزداد يقول ما زادت الرحم في الحمل على ما غاضت حتى ولدت تمام ذلك أن من النساء من تحمل عشرة أشهر ومنهن من تحمل تسعة أشهر ومنهن من تزيد في الحمل ومنهن من تنقص فذلك الغيض والزيادة التي ذكر الله وكل ذلك بعلمه **حدثنا** سعيد بن يحيى الأموي قال ثنا عبد السلام قال ثنا خفيف عن مجاهد أو سعيد بن جبير في قول الله وما تنغيض الأرحام قال غيضها دون التسعة والزيادة فوق التسعة **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن مجاهد أنه قال الغيض ما رأيت الحامل من الدم في حملها فهو نقصان من الولد والزيادة ما زاد على التسعة أشهر فهو تمام للنقصان وهو زيادة **حدثنا** محمد بن المثني قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن مجاهد في قوله وما تنغيض الأرحام وما تزداد قال ما ترى من الدم وما تزداد على تسعة أشهر **حدثنا** محمد بن بشر قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن مجاهد أنه قال يعلم ما تنغيض الأرحام وما تزداد قال ما زاد على التسعة الأشهر وما تنغيض الأرحام قال الدم تراه المرأة في حملها **حدثني** المثني قال ثنا عمرو بن عون والحجاج بن المنهال قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن مجاهد في قوله وما تنغيض الأرحام وما تزداد قال الغيض الحامل ترى الدم في حملها فهو الغيض وهو نقصان من الولد وما زاد على تسعة أشهر فهو تمام لذلك النقصان وهي الزيادة **حدثنا** أحمد بن إسحاق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبد السلام عن خفيف عن مجاهد وما تنغيض الأرحام وما تزداد قال إذا رأت دون التسعة زاد على التسعة مثل أيام الحيض **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما تنغيض الأرحام قال خروج الدم وما تزداد قال استمسك الدم **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما تنغيض الأرحام أراقه المرأة حتى يحس الولد وما تزداد قال إن لم تهرق المرأة ثم الولد وعظم **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا شعبة عن جعفر عن مجاهد في قوله وما تنغيض الأرحام وما تزداد قال المرأة ترى الدم وتحمل أكثر من تسعة أشهر **حدثنا** الحسن قال ثنا محمد بن الصباح قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير في قوله وما تنغيض الأرحام قال هي المرأة ترى الدم في حملها * قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وما تنغيض

(١٠ - ابن جرير) (ثالث عشر) جميعا ومثله معه لا فتدوا به أو ثلث لهم سوء الحساب ومأواهم جهنم وبئس المهادن فيعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق كبن هو أعنى انما يتذكر أولوا الألباب الذين يوفون بعهده الله ولا ينقضون الميثاق والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ويدينون

بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبي الدار جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبي الدار والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا وما

(٧٤)

الارحام وما تزداد اوراق الدم حتى يحس الولد وتزداد ان لم تهرق المرأة ثم الولد وعظم * قال ثنا الحكم بن موسى قال ثنا هقل عن عثمان بن الاسود قال قلت لمجاهد امرأتى رأت دما وأرجوان تكون حاملا * قال أبو جعفر هكذا هو في الكتاب * فقال مجاهد ذلك غيض الارحام يعلم ما تغيض الارحام وما تزداد وكل شئ عنده بمقدار الولد لا يزال يقع في النقصان ما رأت الدم فاذا انقطع الدم وقع في الزيادة فلا يزال حتى يتم فذلك قوله وما تغيض الارحام وما تزداد وكل شئ عنده بمقدار * قال ثنا محمد بن الصباح قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن مجاهد في قوله وما تغيض الارحام وما تزداد قال الغيض الحامل ترى الدم في حملها وهو الغيض وهو نقصان من الولد فزادت على التسعة الأشهر فهي الزيادة وهو تمام للولادة حدثنا ابن المنثي قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عكرمة في هذه الآية الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الارحام قال كلما غاضت بالدم زاد ذلك في الحمل * قال ثنا عبد الله بن علي قال ثنا داود عن عكرمة نحوه حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عباد بن العوام عن عاصم عن عكرمة وما تغيض الارحام قال غيض الرحم الدم على الحمل كلما غاض الرحم من الدم يوما زاد في الحمل يوما حتى تستكمل وهي طاهرة * قال ثنا عباد عن سعيد عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا الوليد بن صالح قال ثنا أبو يزيد عن عاصم عن عكرمة في هذه الآية وما تغيض الارحام قال هو الحيض على الحمل وما تزداد قال فلها بكل يوم حاضت على حملها يوم تزداد في طهرها حتى تستكمل تسعة أشهر طاهرا * قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا عمران بن حدير عن عكرمة في قوله وما تغيض الارحام وما تزداد قال ما رأت الدم في حملها زاد في حملها حدثنا عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا اسحق عن جوير عن الضحاك في قوله وما تغيض الارحام وما تزداد ما تغيض أقل من تسعة وما تزداد أكثر من تسعة حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابن المبارك عن الحسن بن يحيى قال سمعت الضحاك يقول قد يولد المولود لسنتين قد كان الضحاك ولد لسنتين والغيض ما دون التسعة وما تزداد فوق تسعة أشهر * قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن جوير عن الضحاك وما تغيض الارحام وما تزداد قال دون التسعة وما تزداد قال فوق التسعة * قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن جوير عن الضحاك قال ولدت لسنتين حدثني المنثي قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن الحسن بن يحيى قال ثنا الضحاك أن أمه حملته سنتين قال وما تغيض الارحام قال ما تنقص من التسعة وما تزداد قال ما فوق التسعة * قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الارحام قال كل أنثى من خلق الله * قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك ومنصور عن الحسن قال الغيض ما دون التسعة الأشهر * قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن داود بن عبد الرحمن عن ابن جريج عن جميلة بنت سعد عن عائشة قالت لا يكون الحمل أكثر من سنتين فدر ما يتحول ظل مغزل حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي وما تغيض الارحام قال هو الحمل لتسعة أشهر وما دون التسعة وما تزداد قال على التسعة * قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عمرو

الحياة الدنيا في الآخرة الامتاع ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من أناب الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب ﴿١﴾ القرا آت كباسط مثل بسطة وقد مر في البقرة أم هل يستوى بيناء تحبانية حزة وعلى وخلف وعاصم غير حفص والفضل الآخرون بناء التائب يوقدون على الغيبة حزة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وجاد الباقر على الخطاب اما للكفرة في قوله قل أفأخذتم واما للمكلفين على العموم كما في القراءة الاخرى والضمير يعود الى الناس المعلوم من سياق الكلام الوقوف الثقال ه ج لاختلاف الفاعل مع اتفاق اللفظ من خيفته ج لذلك في الله ج لاحتمال الواو الحال والاستئناف المحال ه ط للآية وانقطاع النظم دعوة الحق ط ببالغه ط ضلال ه والاصل ه والارض ط قل الله ط ولاضرا ط والبصير ه ط للعطف والنور ج لاحتمال أن يكون هذا الاستفهام بدلا عن الاول عليهم ط القهار ه رابيا ط مثله ط والباطل ط جفاء ج لانفاق الجملتين مع كون أما للتفصيل في الارض ط الامثال ه ط الحسنى ط لا فتدوا به ط

الحساب ه لاجههم ج المهاد ه هو أعنى ط الالباب ه لا المشاق ط للعطف سوء الحساب ه ط ابن الدار ه لا لان قوله جنات عدن بدل من عقبي من كل باب ه ج لحق المحذوف أى قائلين عقبي الدار ط في الارض لا سوء الدار ه ويقدر ط الدنيا ط متاع ز من ربه ط أناب ه بذكر الله الاول ط القلوب ه مآب ه في التفسير اخوف

عباده ما زال ما امره له أنه بعد دلائل تشبه اللطف من بعض الوجوه والقهر من بعضها وهي أربعة البرق والسحاب والرعد والصاعقة وقد
مرفى أول سورة البقرة تفسير هذه اللفاظ وقول الحكماء في أسباب حدوثها وانتصاب (خوفا وطمعا) أما على الحال من البرق كأنه في
نفسه خوف وطمع والتقدير ذا خوف وطمع أو من المخاطبين أي (٧٥) خائفين وطماعين وأما على أنه مفعول له على

تقدير حذف المضاف أي إرادة
خوف وطمع وانما وجب تقدير
المضاف ليكون فعلا لفاعل الفعل
المعلل كما هو شرط نصب المفعول له
ومعنى الخوف والطمع الخوف من
وقوع الصواعق والطمع في نزول
الغيث وقيل يخاف المطر من له فيه
ضررا ما بحسب الزمان وما بحسب
المكان في البلاد ما لا ينتفع أهله
بالمطر كما هل مصر ويطمع فيه من
له فيه نفع وعن ابن عباس أن اليهود
سألت النبي عن الرعد فقال ملك
من الملائكة موكل بالسحاب معه
مخاريق من نار يسوق بها السحاب
فعلى هذا الصوت المسموع هو صوت
ذلك الملك الموكل المسمى بالرعد وعن
الحسن خلق من خلق الله ليس بملك
وعن النبي صلى الله عليه وسلم إن الله
ينشي السحاب فينطق أحسن
النطق ويضحك أحسن الضحك
فمنطقه الرعد وضحكه البرق وهذا
غير مستبعد من قدرة الله وخصوص
عند من لا يجعل البنية شرطا في
الحياة وقيل المضاف محذوف أي
يسبح سامعوا الرعد من العباد الراجعين
للطرحامدين له أو متلبسين بسبحان
الله والحمد لله وعن علي رضي الله عنه
سبحان من سبحته له وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول إذا اشتد
الرعد اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا
تهلكنا بعذابك وخافنا قبيل ذلك
وقيل معنى تسبيح الرعد أن هذا
الصوت المخصوص له وله ومهابته

ابن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبير وماتعريض الارحام قال جيبس المرأة على ولدها حدثنا محمد
ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وماتعريض الارحام وماتزاد قال الغيض
السقط وماتزاد فوق التسعة الأشهر حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر
عن سعيد بن جبير إذا رأت المرأة الدم على الحمل فهو الغيض الولد يقول نقصان في غذاء الولد وهو
زيادة في الحمل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الله يعلم ما تحمّل كل أنثى
وماتعريض الارحام وماتزاد قال كان الحسن يقول الغيضوضة أن تضع المرأة لستة أشهر أو
لسبعة أشهر أو لثلاثون الحد قال قتادة وأما الزيادة فماتزاد على تسعة أشهر حدثنا الحرث قال
ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن سالم الأفيطس عن سعيد بن جبير قال غيض الرحم أن ترى الدم على
حملها فكل شيء رأت فيه الدم على حملها ازدادت على حملها مثل ذلك * قال ثنا عبد العزيز قال
ثنا حماد بن سلمة عن قيس بن سعد عن مجاهد قال إذا رأت الحامل الدم كان أعظم للولد حدثت عن
الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالك يقول في قوله وماتعريض
الارحام وماتزاد الغيض النقصان من الاجل والزيادة ما زاد على الاجل وذلك أن النساء لا يلدن
لعدة واحدة يولد المولود لستة أشهر فيعيش و يولد لستين فيعيش وفيما بين ذلك قال وسمعت
الضحالك يقول ولدت لستين وقد نبت ثناباى حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال
ابن زيد في قوله وماتعريض الارحام قال غيض الارحام الا هراقة التي تأخذ النساء على الحمل وإذا
جاءت تلك الهراقة لم يعتد بها من الحمل ونقص ذلك حملها حتى يرتفع ذلك وإذا ارتفع
استقبلت عدة مستقبلة تسعة أشهر وأما ما دامت ترى الدم فان الارحام تغيض وتنقص والولد
يرق فإذا ارتفع ذلك الدم بالولد واعتدت حين يرتفع عن ذلك الدم عدة الحمل تسعة أشهر وما كان
قبله فلا تعتد به هو هراقة يطل ذلك أجمع أكتع وقوله وكل شيء عنده بمقدار حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكل شيء عنده بمقدار إى والله لقد حفظ عليهم رزقهم
وأحاليهم وجعل لهم أجلا معلوما ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ عالم الغيب والشهادة ﴾
الكبير المتعال ﴾ يقول تعالى ذكره والله عالم ما غاب عنكم وعن أبصاركم فلم تروه وما شاهدتموه
فعابنتم بأبصاركم لا يخفى عليه شيء لأنهم خلقه وتديره الكبير الذي كل شيء دونه المتعال المستعلى
على كل شيء بقدرته وهو المتفاعل من العلوم مثل المتقارب من القرب والمتداني من الدنو ﴿ القول
في تأويل قوله تعالى ﴿ سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل ﴾
وسارب بالنهار ﴾ يقول تعالى ذكره معتدل عند الله منكم أيها الناس الذي أسر القول والذي
جهر به والذي هو مستخف بالليل في ظلمته بمعصية الله وسارب بالنهار يقول وظاهر النهار
في ضوءه لا يخفى عليه شيء من ذلك سواء عنده سر خلقه وعلايتهم لانه لا يستسر عنده شيء ولا يخفى
يقال منه سرب يسرب سر وبادا ظهر كما قال قيس بن الخطيم

أنى سريت وكنت غير سرور * وتقرب الاحلام غير قريب

يقول كيف سريت بالليل بعد هذا الطريق ولم تكوى تبرزين وتظهرين وكان بعضهم يقول هو

يدل على وجوده قهار كقوله وإن من شيء إلا يسبح بحمده قال في الكشف ومن بدع المتصوفة الرعد صغرات الملائكة والبرق ذفران
أفئدتهم والمطر بكأوهم أما قوله (والملائكة من خيفته) أي ويسبح الملائكة من هيئته وجلاله فقد ذكر جمع من المفسرين أنه غنى بهم ولا
الملائكة أعوان الرعد فانه سبحانه جعل له أعوانا قال ابن عباس إنهم خائفون من الله لا يخوف ابن آدم فان أعينهم لا يعرف من علم

عينه ومن على يساره ولم يشغله عن عبادة الله طعام ولا شراب ولا شيء وقالت الحكماء انما تم الآثار العلوية بقوى روحانية فلكية
فلسحاب روح معين من الارواح الفلكية يدبره وكذا القول في الرياح وفي سائر الاثار فهذا هو المراد باللائكة في الآية قوله (ويرسل
الصواعق) قد عرفت انها نار تنزل من السحاب وتنزل بقوة شديدة فربما غاصت في البحر وأحرقت الجبلان (٧٦)

وجه الاستدلال بها على الصانع
أن النار حارة يابسة وطبيعة السحاب
يغلب عليها الرطوبة والبرودة
للاخلاء المائية فيه وحصول الضد
من الضد لا يكون بالطبع وانما يكون
بتدبير القادر المختار وتسخيرها ولما
بين دلائل كمال العلم في قوله والله يعلم
ودلائل كمال القدرة في هذه الآية
قال (وهم يجادلون في الله) لان انكار
المدلول بعد وضوح الدليل جـدال
بالباطل وعندا محض ويحتمل أن
تكون الواو للحال أي فيصيب بها
من يشاء في حال جدالهم ويؤكد
ماروي عن ابن عباس في رواية أبي
صالح وابن جريج وابن زيد أن عامر
ابن الطفيل وأربد بن ربيعة أخا ليلى
ابن ربيعة أقبلا يريدان رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل
من أصحابه يا رسول الله هذا عامر
ابن الطفيل قد أقبل نحوك فقال
دعه فان دالله به خيرا يهده فأقبل
حتى قام عليه فقال يا محمد مالي ان
أسلمت فقال لك ما للمسلمين وعليك
ما عليهم قال تجعل لي الامر بعدك
قال لا ليس ذلك الى انما ذلك الى الله
يجعله حيث يشاء قال فتجعلني على
الوبر وأنت على المدر قال لا قال فاذا
تجعل لي قال أجعل لك أعنة الخيل
تغزو عليها قال أوليس ذلك الى
اليوم وكان أوصى الى أربد بن ربيعة
اذا رأيتني أكله فدر عليه من خلفه
فاضربه بالسيف فجعل يخاصم رسول
الله ويراجعه ويجادل في الله يقول

السالك في سربه أي في مذهبه ومكانه واختلف أهل العلم بكلام العرب في السرب فقال بعضهم
هو آمن في سربه بفتح السين وقال بعضهم هو آمن في سربه بكسر السين وبنحو ما قلنا في ذلك قال
أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل
وسارب بالنهار يقول هو صاحب ربة مستخف بالليل واذا خرج بالنهار أرى الناس أنه يرى عن
الاسم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وسارب بالنهار
ظاهر **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن أبي رجاء في قوله سواء منكم من أسر
القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار قال ان الله أعلم بهم سواء من أسر القول
ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عاصم
عن عوف عن أبي رجاء سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب
النهار قال من هو مستخف في بيته وسارب بالنهار ذاهب على وجهه علمه فيهم واحد **حدثني** المثنى
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سواء منكم من أسر القول ومن جهر
به يقول السر والجهر عنده سواء ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار أما المستخفي ففي بيته وأما
السارب الخارج بالنهار حيثما كان المستخفي غيبه الذي يغيب فيه والخارج عنده سواء * قال ثنا
الحامى قال ثنا شريك عن خفيف في قوله مستخف بالليل قال راكب رأسه في المعاصي
وسارب بالنهار قال ظاهر بالنهار **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
سواء منكم من أسر القول ومن جهر به كل ذلك عنده تبارك وتعالى سواء السر عنده علانية قوله ومن
هو مستخف بالليل وسارب بالنهار أي ظلمة الليل وسارب أي ظاهر بالنهار **حدثنا** أحمد بن
اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن خفيف عن مجاهد وعكرمة وسارب بالنهار
قال ظاهر بالنهار ومن في قوله من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل رفع الاولى منهن
بقوله سواء والثانية معطوفة على الاولى والثالثة على الثانية **القول** في تأويل قوله تعالى (له
معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بأنفسهم
واذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك
فقال بعضهم معناه الله تعالى ذكره معقبات قالوا الهاء في قوله له من ذكر اسم الله والمعقبات التي
تتعقب على العبد وذلك أن ملائكة الليل اذا صعدت بالنهار أعقبته ملائكة النهار فاذا انقضت
النهار صعدت ملائكة النهار ثم أعقبته ملائكة الليل وقالوا قيل معقبات والملائكة جمع ملك
مذكرة غيبة مؤنث وواحد الملائكة معقب وجماعتها معقبه ثم جمع جمعة أعني جمع معقب بعد ما جمع
معقبه وقيل معقبات كما قيل ابناوات سعد ورجالات بني فلان جمع رجال وقوله من بين يديه ومن
خلفه يعني بقوله من بين يديه من قدام هذا المستخفي بالليل والسارب بالنهار ومن خلفه من وراء
ظهره ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن
منصور يعني ابن زاذان عن الحسن في هذه الآية له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال الملائكة
حدثني المثنى قال ثنا ابراهيم بن عبد السلام بن صالح القشيري قال ثنا علي بن جرير عن

أخبرني عن ركب من نحاس هو آمن من حديد فدارأر بدخلف النبي صلى الله عليه وسلم ليضربه فاخطرت
من سيفه شرا ثم حبسه الله فلم يقدر على سله وجعل عامر يئس اليه فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى أربد وما يصنع بسيفه فقال
اللهم اكفنيهما بما شئت فارسل الله على أربد صاعقة في يوم صائف صاح فأحرقته وولى عامر هارباً وقال يا محمد دعوت ربك فقتل أربد

والله لا ملأناها عليك خيلاً جرداً وفرساناً مردافاً فقال رسول الله ﷺ ذلك وأبناء قبيلة يربد الأوس والخزرج قتل عام ريب
أمرأة أسلولية فلما أصبح ضم عليه سلاحه وخرج وهو يقول واللذان أصحرا إلى محمد وصاحبه يعني ملك الموت لأنفذهم مبرحاً فأرسل الله
إليه ملكاً فلفطه بجناحه فأذراه في التراب وخرجت على ركبته غدة في الوقت (٧٧) عظيمة فعاد إلى بيت السلولية وهو يقول

أعذة كغدة البعير وموت في بيت
السلولية ثم مات على ظهر فرسه
وأرسل الله الآية في هذه القصة قوله
(وهو شديد الحال) معناه شديد الحكم
والكيد لأعدائه والمأحلة شدة
المأكرة ومنه تحمل لكذا إذا تكلف
استعمال الحيلة واجتهد فيه ومحل
بفلان إذا كاده وسعى به إلى السلطان
ومنه الحديث اللهم اجعله أي
القرآن لنا شافعاً مشفعاً ولا تجعله
علينا مأحلاً مصدقاً ومنه سنة المحل
لشدتهما وصعوبة أمرهما وأما عبارات
المفسرين فقال مجاهد وقتادة شديد
القوة أبو عبيدة شديد العقوبة
الحسن شديد النعمة وقيل شديد
الحقد ومعناه راجع إلى إرادة إيصال
الشر إلى مستحقه مع إخفاء تلك
الإرادة عنه ثم أتى على نفسه بالحقيقة
وشهد على الأصنام بالبطان فقال (له
دعوة الحق) فأضاف الدعوة إلى الحق
الذي هو نقيض الباطل كإضاف
الكلمة إلى الحق والمراد أنه سبحانه
يدعى فيستجيب الدعوة إذا أراد
فهو حقيق بأن يوجه إليه الدعاء
لما في دعوته من الجدوى والنفع
بخلاف ما لا فائدة في دعائه وعز
الحسن الحق هو الله والمعنى له
دعوة المدعو الحق الذي يسمع
فيجيب ولهذا أجاب النبي صلى الله
عليه وسلم في الكافرين حين دء
علمها وعن ابن عباس دعوة الحق قوا
لأله الألة وقيل الدعوة العبادة فار
عبادته هي الحق والصدق وقد سلف

حماد بن سلمة عن عبد الحميد بن جعفر عن كنانة العدوي قال دخل عثمان بن عفان على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أخبرني عن العبد كم معه من ملك قال ملك على يمينك على
حسناتك وهو أمير على الذي على الشمال فإذا علمت حسنة كتبت عشر أو إذا علمت سيئة قال
الذي على الشمال للذي على اليمين اكتب قال لا لعلة يستغفر الله ويتوب فإذا قال ثلاثاً قال نعم
اكتب أراحنا الله منه فبئس القرين ما أقل مراقبته لله وأقل استحياءه من يقول الله ما يلفظ من
قول الألد به رقيب عتيد وملك من بين يديك ومن خلفك يقول الله له معقبات من بين يديه ومن
خلفه يحفظونه من أمر الله وملك قابض على ناصيتك فإذا تواضعت لله رفعت وإذا تجبرت على الله
قصمك وملك من على شفيعك ليس يحفظان عليك إلا الصلاة على محمد وملك قائم على فيك لا يدع
الحية تدخل في فيك وملك من على عينك فهو لاء عشرة أملاك على كل آدمي ينزلون ملائكة الليل
على ملائكة النهار فهو لاء عشرون ملكاً على كل آدمي وإبليس بالنهار وولده بالليل حدثنا الحسن
ابن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله له معقبات من بين يديه
ومن خلفه الملائكة يحفظونه من أمر الله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن
قيس عن مجاهد في قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه قال مع كل إنسان حفظة
يحفظونه من أمر الله * قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس
قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله فالمعقبات هن من أمر الله وهي
الملائكة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن سمال عن عكرمة عن ابن عباس
يحفظونه من أمر الله قال ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فإذا جاء قدره خلوا عنه
حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا إسرائيل عن سمال عن عكرمة
عن ابن عباس له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله فإذا جاء القدر خلوا عنه
حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن منصور عن إبراهيم في هذه الآية قال الحفظة حدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن إبراهيم له معقبات من بين يديه ومن خلفه
يحفظونه من أمر الله قال ملائكة حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا يعلى قال ثنا اسمعيل
ابن أبي خالد عن أبي صالح في قوله له معقبات قال ملائكة الليل يعقبون ملائكة النهار حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه ملائكة
الليل يتعاقبون فيكم بالليل والنهار وكرنا أنهم يجتمعون عند صلاة العصر وصلاة الصبح
وفي قراءة أبي بن كعب له معقبات من بين يديه وورقب من خلفه يحفظونه من أمر الله حدثنا
محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله له معقبات من بين يديه قال
ملائكة يتعاقبون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال
قال ابن عباس له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال الملائكة قال ابن جريج معقبات قال
الملائكة تعاقب الليل والنهار وبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يجتمعون فيكم عند

تحقيق الحق في أول هذا الكتاب في تفسير البسملة (والذين يدعون من دونه) أي الآلهة الذين يدعوهم أو يعبدونهم الكفار من دون الله
(لا يستجيبون لهم بشئ) الاستجابة كاستجابة الماء من يسط يديه إليه يطلب منه أن يبلغ فاه والماء جاد لا يشعر به والحاصل أن الكفار
وذلك الطالب كلهما مشترك في الحمة لا شتراً كهما في دعاء الجاد وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لا لهم من أراد أن يعرف الماء

بيديه ليكرمه فبسطهما نائرا أصابعه فلا جرم لا يبلغ طلبته ثم أكد خيبتهم بقوله (ومادعاء الكافر من الاقي ضلال) في ضياع
 وذهاب عن المنفعة لانهم ان دعوا الله لا يجيبهم لحقارة امرهم عنده وان دعوا الآلهة لم تستطع اجابتهم ثم زاد في الثناء فقال (ولله يسجد
 من في السموات والارض) فان كان (٧٨) السجود بمعنى وضع الجبهة فذلك ظاهر في المؤمنين لانهم يسجدون له (طوعا)

أي بسهولة ونشاط (وكرها) أي
 على تعب واصطبار ومجاهدة
 وأما في حق الكفار فشكل ووجهه
 أن يقال المراد حق له أن يسجد
 لاجله جميع المكلفين من الملائكة
 والنقلين فعبر عن الوجوب بالوقوع
 وان كان معنى الانقياد والخضوع
 والاعتراف بالالهية وترك
 الامتناع عن نفوذ مشيئته فيهم
 فلا إشكال نظيره قوله (وله أسلم من
 في السموات والارض) وقد مر في
 آل عمران أما قوله (وظلالهم) فقد قال
 جمع من المفسرين كمجاهد والزجاج
 وابن الانباري لا يبعد أن يخلق الله
 للظلال أفهاما تسجد بهاته وتخضع
 له كما جعل للجبال أفهاما حتى
 اشتغلت بتسبيحه فظل المؤمن
 يسجد لله طوعا وهو طائع وظل
 الكافر يسجد لغير الله كرها
 ويسجد لله طوعا وقال آخرون
 المراد من سجود الظلال تقلصها
 وامتدادها بحسب ارتفاع الشمس
 وانحطاطها فهي متفاداة مستسلمة
 لما أتاح الله لها في الأحوال
 وتخصيص العدو والأصل
 بالذكر لغاية ظهورها وازديادها
 في الوقتين ومعنى العدو والأصل
 قدم في آخر الاعراف * واعلم أنه
 سبحانه ذكر آية السجدة في النحل
 بعبارة أخرى فقال ولله يسجد
 ما في السموات وما في الارض من
 دابة والملائكة لانه تقدم ذكر
 ما خلق الله على العوم ولم يكن فيه

مسلاة العصر وصلاة الصبح وقوله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه قال ابن جريج مثل قوله
 عن اليمين وعن الشمال فعبد قال الحسنات من بين يديه والسيئات من خلفه الذي عن يمينه يكتب
 الحسنات والذي عن شماله يكتب السيئات حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا المعتمر بن سليمان
 قال سمعت ليثا يحدث عن مجاهد أنه قال ما من عبد الا له ملك موكل يحفظه في نومه ويقظته من
 الجن والانس والهوام فانه شئ يأتيه يريده الا قال ورائه الاشياء بأذن الله فيه فيصبيه حدثني
 محمد بن سعد قال ثني أي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله له
 معقبات من بين يديه ومن خلفه قال يعني الملائكة * وقال آخرون بل عني بالمعقبات في هذا
 الموضع الحرس الذي يتعاقب على الأمير ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا
 ابن عيمان قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس له معقبات
 من بين يديه ومن خلفه قال ذلك ملك من ملوك الدنيا له حرس من دونه حرس حدثني محمد
 ابن سعد قال ثني أي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله له معقبات
 من بين يديه ومن خلفه يعني ولي السلطان يكون عليه الحرس حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا
 محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن شريك أنه سمع عكرمة يقول في هذه الآية له معقبات من بين يديه
 ومن خلفه قال هؤلاء الامراء حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عمر بن نافع
 قال سمعت عكرمة يقول له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال المواب من بين يديه ومن خلفه
 حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخاع
 يقول في قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله قال هو السلطان المحروس
 من أمر الله وهم أهل الشر * وأولى التأويلين في ذلك بالصواب قول من قال الهاء في قوله له
 معقبات من ذكر من التي في قوله ومن هو مستخف بالليل وأن المعقبات من بين يديه ومن خلفه هي
 حرسه وجلالته كما قال ذلك من ذكرنا قوله وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالصواب لان قوله له
 معقبات أقرب الى قوله ومن هو مستخف بالليل منه الى عالم الغيب فهي لقربها منه أولى بأن
 تكون من ذكره وأن يكون المعنى بذلك هذا مع دلالة قول الله واذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرية
 على أنهم المعنيون بذلك وذلك أنه جل ثناؤه ذكر قوم أهل معصية وأهل ريبة يستخفون بالليل
 ويظهرون بالنهار ويمتنعون عند أنفسهم بحرس يحرسهم ومنعة تمنعهم من أهل طاعته أن
 يحولوا بينهم وبين ما يأتون من معصية الله ثم أخبر أن الله تعالى ذكره اذا أراد بهم سوءا لم ينفعهم
 حرسهم ولا يدفع عنهم حفظهم وقوله يحفظونه من أمر الله اختلف أهل التأويل في تأويل
 هذا الحرف على نحو اختلافهم في تأويل قوله له معقبات فن قال المعقبات هي الملائكة قال
 الذين يحفظونه من أمر الله هم أيضا الملائكة ومن قال المعقبات هي الحرس والجلالته من
 بني آدم قال الذين يحفظونه من أمر الله هم أولئك الحرس واختلفوا أيضا في معنى قوله من
 أمر الله فقال بعضهم حفظهم ياء من أمره وقال بعضهم يحفظونه من أمر الله بأمر الله ذكر من
 قال الذين يحفظونه هم الملائكة ووجه قوله بأمر الله الى معنى ان حفظها ياء من أمر الله حدثني

ذكر الملائكة ولا الانس بالصريح فعمم ليشمل الانس وصرح بالملائكة وقال في الجاء لم ير أن الله يسجد

المثنى

له من في السموات ومن في الارض بتكرير من لانه تقدم ذكر المؤمنين وسائر الاديان فقدم ذكر من في السموات تعظيما لهم ولها
 وذكر من في الارض لانهم هم الذين تقدم ذكرهم وأما في هذه السورة فقد تقدم ذكر العلويات من الرعد والبرق ثم ذكر الملائكة

وتسبيحهم ثم انجر الكلام الى ذكر الاصنام والكفار فبدأ في آية السجدة بذكر من في السموات لذلك وذكر الارض تبعا لما يذكر
من فيها استخفافا بالكفرة رأصنافهم فبين أنه أورد كل آية بما لا يقامها والله تعالى أعلم بمراده ثم أخبر عن التسخير بسؤال التفرير
ردا على عبدة الاصنام فقال (قل من رب السموات والارض قل الله) (٧٩) وهذه حكاية لاعترافهم لانهم كانوا يعترفون

بأنه الاله الاعظم وهذا كما يقول المناظر
لصاحبه أهذا قولك فاذا قال هذا اقول
قال هذا اقولك فيحكى اقراره استنفا
منه ثم يقول له فيلزمك على هذا القول
كتب وكتب وذلك قوله (قل أفأتخذتم)
ويحوز أن يكون تلقينا للماليسوا
منكرين له والهزمة في أفأتخذتم
للا نكار والمعنى أبعد أن علمتموه
رب السموات والارض اتخذتم (من)
دونه أولياء) جمادات عجرة عن تحصيل
المنافع والمضار لانفسهم فضلا عن
غيرهم وموضع الانكار انهم
جعلوا ما كان يجب أن يكون
سبب التوحيد من العلم والافرار
سبب الاشراك ثم جعلوا مع ذلك
أخس الاشياء مكان أشرف الذوات
وهذا جهل لا مزيد عليه فلهذا
شبههم بالاعمى وشبه جهالاتهم
بالظلمات وأنكر أن يكون شيء
منهم مساويا للنقيضه فقال (قل
هل يستوى الاعمي والبصير أم هل
تستوى الظلمات والنور) جمع
الظلمات ووحد النور لان السبيل
المنجرفة غير محصورة والصراط
المستقيم واحد ثم أكد الانكار
المذكور بقوله (أم جعلوا والمراد
بل جعلوا (لله شركاء) خالقين مثل
خلقه (فتشابه الخلق) أي خلق الله
وخلقهم (عليهم) أي ليس لهذه
الشركاء خلق مثل خلق الله حتى
يشبهه الامر عليهم بل ليس لهم
خلق أصلا بل كل ما سوى الله عاجز
عن الخلق بدليل قوله (قل الله خالق

البنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يحفظونه من أمر الله
يقول باذن الله فالمعقبات هي من أمر الله وهي الملائكة حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن عطاء
ابن السائب عن سعيد بن جبير يحفظونه من أمر الله قال الملائكة الحفظة وحفظهم إياه من أمر
الله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن عبيد قال ثني عبد الملك عن ابن عبيد الله عن مجاهد
في قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله قال الحفظة هم من أمر الله * قال
ثنا علي يعني ابن عبد الله بن جعفر قال ثنا سفيان عن عمرو عن ابن عباس له معقبات من بين يديه
رقباء ومن خلفه من أمر الله يحفظونه * قال ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة عن الجارود
عن ابن عباس له معقبات من بين يديه رقيب ومن خلفه حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال
ثنا اسرائيل عن خفيف عن مجاهد له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله قال
الملائكة من أمر الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن
عباس يحفظونه من أمر الله قال الملائكة من أمر الله حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن منصور
عن ابراهيم له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله قال الحفظة ذكر من قال غنى
بذلك يحفظونه بأمر الله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يحفظونه
من أمر الله أي بأمر الله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يحفظونه
من أمر الله وفي بعض القراءات بأمر الله حدثني الثني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم
عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد في قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال مع كل انسان
حفظة يحفظونه من أمر الله * ذكر من قال تحفظه الحرس من بني آدم من أمر الله حدثني محمد
ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس يحفظونه من أمر الله يعني
ولي السلطان يكون عليه الحرس يحفظونه من بين يديه ومن خلفه يقول الله عز وجل يحفظونه من
أمرى فإني إذا أردت بقوم سوءا فلا مرد له ومالهم من دونه من وال حدثني أبو هريرة الضبي قال
ثنا أبو قتية قال ثنا سعيد عن شريك عن عكرمة يحفظونه من أمر الله قال الجلاوزة * وقال
آخرون معنى ذلك يحفظونه من أمر الله وأمر الله الجن ومن ينبغي أذاه ومكره قبل مجيء قضاء
الله فاذا جاء قضاءه خلوا بينه وبينه ذكر من قال ذلك حدثني أبو هريرة الضبي قال ثنا أبو داود
قال ثنا ورقاء عن منصور عن طلحة عن ابراهيم يحفظونه من أمر الله قال من الجن حدثنا سوار
ابن عبد الله قال ثنا المعتمر قال سمعت لينا يحدث عن مجاهد أنه قال ما من عبد الا له ملك موكل
يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فامهم شيء يأتيه يريد الا قال وراءه الاشياء
ياذن الله فيصيبه حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا اسمعيل بن عياش عن محمد بن زياد الالهاني
عن يزيد بن شريح عن كعب الاحبار قال لو تجلى لابن آدم كل سهل وخرن راى على كل شيء من
ذلك شياطين لولا أن الله وكل بكم ملائكة يذوبون عنكم في مطعمكم ومشر بكم وعوراتكم اذ تخطفتم
حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا عمارة بن أبي حفصة عن أبي مجاز قال جاء رجل من

كل شيء وهو الواحد القهار المتوحد بالربوبية الذي لا يغالب وماعداه محبوب ومقهور قالت المعتزلة للعبد فعل وتأثير ولكننا
لأنقول انه يخلق تخلق الله لان العبد يفعل لطلب منفعة أو دفع مضرة والله تعالى منزعه عن ذلك وأجيب بأن المخالفة من بعض الوجوه
لا تنقدح في المماثلة... وجه آخر لو كان فعلا العبد كالحريرك مثلا واقعا بقدرته لكان مثلا للحريرك الواقع بقدرته الله تعالى

وهذا الاشكال وارد ايضا على من ثبت للعبد كسبائهم ضرب مثل آخر للحق وذو به والباطل ومنته عليه فقال (أزل من السماء ماء فسالت أودية) أي مياهها والوادي الفضاء المنخفض عن الجبال والتلال الذي يجري فيه السيل وقيل الوادي اسم للماء من ودي اذا سال والمعنى سالت مياه قال الفارسي لانعلم فاعلا (٨٠) جمع على أفعلة الا هذا وكأنه حمل على فاعيل فجمع على أفعلة كجرب

مراد الى على رضى الله عنه وهو يصلى فقال احترس فان ناسا من مرادير يدون قتال فقال ان مع كل رجل ملكين يحفظانه مما لم يقدر فاذا جاء القدر خليا بينه وبينه وان الاجل جنة حصينة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن الحسن بن ذكوان عن أبي غالب عن أبي أمامة قال ما من آدمي الا ومعه ملك موكل بذود عنه حتى يسلمه للذي قدره * وقال آخرون معنى ذلك يحفظون عليه من الله ذكروا ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج يحفظونه من أمر الله قال يحفظون عليه من الله «قال أبو جعفر» يعني ابن جريج بقوله يحفظون عليه الملائكة الموكلة بابن آدم يحفظ حسنة وسبأته وهى المعقبات عندنا تحفظ على ابن آدم حسنة وسبأته من أمر الله وعلى هذا القول يجب أن يكون معنى قوله من أمر الله أن الحفظة من أمر الله أو تحفظ بأمر الله ويجب أن تكون الهاء التى فى قوله يحفظونه وحدها وذكرت وهى مراد بها الحسنات والسيئات لأنها كناية عن ذكر من الذى هو مستخف بالليل وسار بالهار وأنى يكون المستخفى بالليل أقيم ذكره مقام الخبر عن سيأته وحسناته كما قيل واسئل القرية التى كنافها والعبير التى أقبلنا فيها * وكان عبد الرحمن بن زيد يقول فى ذلك خلاف هذه الأقوال كلها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ومن هو مستخف بالليل وسار بالهار قال أتى عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عامر ما تجعل لى ان أنا تبعتك قال أنت فارس أعطيتك أعنة الخيل قال لا قال فاتبعني قال لى الشرق ولك الغرب قال لا قال فى البر ولك المدر قال لا قال لأملأنها عليك اذا خيلاورجالا قال يمنعك الله ذلك وأبناء قبيلة يربدا لاوس والخزرج قال فخر جاف قال عامر لأربدان كان الرجل لنا لممكننا لو قتلناه ما انتطحت فيه عثران ولرضوا بأن نعقله لهم وأحبوا السلم وكرهوا الحرب اذا رأوا أمر اقد وقع فقال الآخرون شئت فتشاوروا وقال ارجع وأنا أشغله عندك بالمجادلة وكن وراءه فاضربه بالسيف ضربة واحدة فكانا كذلك واحدا وراء النبي صلى الله عليه وسلم والآخر قال اقصص علينا قصصك قال ما يقول قرآنك بفعل مجادله ويستبطئه حتى قال مالك أجشمت قال وضعت يدي على قائم سيفي فبست فاقدرت على أن أحلى ولا أمر ولا أحر كهما قال فخر جاف لما كانا بالحرّة سمع بذلك سعد بن معاذ وأسيدين حضير فخر جاف اليهما على كل واحد منهما مالا متعه ورمحه بيده وهو متقلد سيفه فقالا لعامر بن الطفيل يا أعور يا خبيث يا مملخ أنت الذى تشترط على رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أنك فى أمان من رسول الله صلى الله عليه وسلم مارمت المنزل حتى ضربت عنقك ولكن لا تستبقيين وكان أشد الرجلين عليه أسيدين الحضير فقال لو كان أبوه حيالما يفعل بى هذا ثم قال لا ربد أخرج أنت يا ربد الى ناحية عذبة وأخرج أنا الى نجد فنجمع الرجال فنلتقى عليه فخر جأر بدحتى اذا كان بالرقم بعث الله سبحانه من الصيف فيها صاعقة فاحرقته قال وخرج عامر حتى اذا كان بواد يقال له الجري رسل الله عليه الطاعون فجعل يصيح يا آل عامر أغدة كغدة البكر تقتلنى يا آل عامر أغدة كغدة البكر تقتلنى وموت أيضا فى بيت سلوليه وهى امرأة من قيس فذلك قول الله سواء منكم من أسرا القول ومن جهر به فقرأ حتى بلغ يحفظونه تلك المعقبات من أمر الله هذا مقدم ومؤخر لرسول الله صلى الله عليه وسلم معقبات يحفظونه من بين

وأجربة كما أن فاعلا حمل على فاعل فجمع على أفعال مثل يتسم وأيتام وشريف وأشرف كأصحاب وأنصار فى صاحب وأنصار وقال غيره نظير واد وأودية ناد وأندية ومعنى التنكير فى أودية أن المطر لا يأتى الاعلى طريق المناوبة بين البقاع فيسيل بعض أودية الارض دون بعض قال فى الكشف معنى بقدرها بمقدارها الذى عرف الله أنه نافع للمطور عليهم بدليل قوله (وأما ما ينفع الناس) وقال الواحدي معناه سالت مياه الأودية بقدر الأودية فان صغر الوادى قل الماء وان اتسع كثر الماء والزبد هو الابيض المرتفع المنتفخ على وجه السيل ويحوه ومعنى رابيا قال الزجاج طافيا فوق الماء وقال غيره زائد بسبب انتفاخه من رباربو اذا زادت ثم قال سبحانه اظهرا للكبرياء كما هو ديدن الملوك (ومما يوقدون عليه) من لا بداء الغاية أى ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء أو للتبعيض بمعنى بعضه زبد مثله أراد به الاجسام المنطرفة المنفرقة الرابية والابقاد على الشئ شيان أحدهما أن لا يكون ذلك الشئ فى النار كالأجر فى قوله أوقدلى يا هامان على الطين والشأى أن يكون فى النار كأشواغ الفلز ولهذا قال ههنا بزيادة لفظه (فى النار) قال فى الكشف فائدة قوله ابتغاء حلية أو متاع مثل فائدة

قوله بقدرها لانه جمع بين الماء والفلز فى النفع فى قوله وأما ما ينفع الناس أى وأما ما ينفعهم به من الماء والفلز فذكر وجه الانتفاع بالفلز وهو اتحاد الحلى من الذهب والفضة واتخاذ سائر أثاث البيت وأمتعته من الحديد والنحاس والرصاص والاسبر وما يستر كبنها والمتاع كل ما تمتع به (كذلك يضرب الله الحق والباطل) أى يضرب الامثال

للحق والباطل ومثله في آخر الآية فاختصر الكلام بأن حذف الأمثال من الأول والحق والباطل من الثاني تاكيداً للقصد ومع رعاية الاختصار ثم شرع في تميم المثل قائلاً (فأما الزبد فيذهب جفاً) نصب على الحال وهو اسم لما ينفقه السيل يقال جفاً الوادي بالهمزة جفاً إذا رمى بالقدر والزبد وكذلك لا قدر إذا رمت بزبدها عند الغليان (وأما) (٨١) ما ينفع الناس فيمكث في الأرض) حاصل

المثل أن الوادي إذا جرى طغاء عليه زبد وذلك الزبد يبطل ويبقى الماء النافع في العيون والآبار والأنهار وكذا الأجساد المتطرفة إذا ذابت لأجل انخاض الحلي أو سائر الامتعة انفصل عنها خبث وزبد فيبطل ويتلاشى ويبقى ذلك الجوهر المتفتح به أزمته متطاولة وتطبق المثل على الحق والباطل أنه سبحانه أنزل من سماء الوحي ماء بيان القرآن فسالت أودية القلوب بقدرها فان كل قلب انما يحصل فيه من أنوار علم القرآن ما يليق بذلك القلب على قدر استعدادة ثم انه يختلط بذلك البيان شكوك وشبهات ولكنها بالآخرة تضحل ويبقى العلم واليقين فزبد السيل والقلز مثل للباطل في سرعة اضمحلاله وانسلاخه من المنفعة والماء والقلز الصافي مثل للحق في البقاء والانتفاع به ثم ذكر أحوال السعداء وتبعات الاشقياء فقال (الذين استجابوا لربهم) أي فيما دعاهم اليه من التوحيد والنبوة والتكليف (الحسن) أي المثوبة

الحسن وهي الجنة (والذين لم يستجيبوا له) مبتدأ اخر خبره الجملة الشرطية بعده وقيل ان الكلام متصل بما قبله أي يضرب الله الامثال لهذين الفريقين وقوله الحسنى صفة لمصدر استجابوا أي الاستجابة الحسنى وقوله (لأنهم) كلام مبتدأ في ذكر ما أعد لغير المستجيبين ومن ذلك قوله (أو لئلا لهم سوء الحساب) قال الزجاج

يديه ومن خلفه تلك المعقبات من أمر الله وقال لهذين ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم فقرأ حتى بلغ ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء الآية فقرأ حتى بلغ وما دعاء الكافرين الا في ضلال قال وقال لبيد في أخيه أربد وهو بيبكه

أخشى على أربد الختوف ولا * أربه نوء السماء والاسد
بغنى الرعد والصواعق بال * فارس يوم الكريهة النجد

قال أبو جعفر وهذا القول الذي قاله ابن زيد في تأويل هذه الآية قول بعيد من تأويل الآية مع خلافه أقوال من ذكرنا قوله من أهل التأويل وذلك أنه جعل الهاء في قوله له معقبات من ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجزله في الآية التي قبلها ولا في التي قبل الاخرى ذكر الا أن يكون أراد أن يرتد على قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد له معقبات فان كان أراد ذلك فذلك بعيد لما بينهما من الآيات غير ذكر الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا كان كذلك فكونها عائدة على من التي في قوله ومن هو مستخف بالليل أقرب لانه قبلها والخبر بعدها عنه فإذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام سواء منكم أيها الناس من أسر القول ومن جهر به عندكم ومن هو مستخف بنفسه ور يتقه في ظلمة الليل وسار يذهب ويحيى في ضوء النهار تمتعاً بجنده وحرسه الذين يتعقبونه من أهل طاعة الله أن يحولوا بينه وبين ما يأتي من ذلك وأن يقيموا حداً لله عليه وذلك قوله يحفظونه من أمر الله وقوله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم يقول تعالى ذكره ان الله لا يغير ما بقوم من عافية ونعمة فيزيل ذلك عنهم ويهلكهم حتى يغيروا ما بأنفسهم من ذلك بظلم بعضهم بعضاً واعتداء بعضهم على بعض فتحل بهم حينئذ عقوبته وتغييره وقوله وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له يقول وإذا أراد الله بهؤلاء الذين يستخفون بالليل ويسربون بالنهار لهم جند ومنعة من بين أيديهم ومن خلفهم يحفظونهم من أمر الله هلاكاً ونزلاً في عاجل الدنيا فلا مرد له يقول فلا يقدر على رد ذلك عنهم أحد غير الله يقول تعالى ذكره وما لهم من دونه من وال يقول وما لهؤلاء القوم والهائم والميم في لهم من ذكر القوم الذين في قوله وإذا أراد الله بقوم سوءاً من دون الله من وال يعني من وال يليهم ويلى أمرهم وعقوبتهم وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يقول السوء الهلكة ويقول كل جذام وبرص وعي وبلاء عظيم فهو سوء مضموم الأول وإذا فتح أوله فهو مصدر سؤت ومنه قولهم رجل سوء واختلف أهل العربية في معنى قوله ومن هو مستخف بالليل وسار بالنهار فقال بعض نحوي أهل البصرة معنى قوله ومن هو مستخف بالليل ومن هو ظاهر بالليل من قولهم أخفيت الشيء إذا أظهرته وكما قال امرؤ القيس

فان تكتموا الداء لا تخفه * وان تبعثوا الحرب لا تقعد

وقال وقد قرئ أ كاد أخفيا بمعنى أظهرها وقال في قوله وسار بالنهار السار هو المتوارى كأنه وجهه الى أنه صار في السرب بالنهار مستخفياً وقال بعض نحوي البصرة والكوفة انما معنى ذلك ومن هو مستخف أي مستتر بالليل من الاستخفاء وسار بالنهار وذهب بالنهار من قولهم سربت الابل الى الرعي وذلك ذهباها الى المراعي وخرجها اليها وقيل ان السروب بالعشى والسروح بالغداة واختلفوا أيضاً في تأنيث معقبات وهي صفة لغير الاناث فقال بعض نحوي البصرة انما أنثت لكثرة

(١١ - ابن جرير) (ثالث عشر) لان كفرهم أحبط أعمالهم وقال غير سوء الحساب المناقشة فيه وعن النخعي هو أن يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغير منه شيء وقال الحكماء هو ظهوراً نار الملكات الردية والهيات الذميمة على النفس ولم يكن قبل ذلك له شعور بها لاستغاله بعالم الحسن (وما وأهم جهنم) لانهم أقبلوا على الدنيا وأعرضوا عن المولى فلا جرم إذا ماتوا فارقوا معشوقهم فأورثهم

الحرمان والخسران والاحتراق بنار الفراق ثم أنكر بعد هذه البيانات أن يستوي بين الناقص والبصير والجاهل الضير فقال
(أفمن يعلم أنما) أي أن الذي (أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى) القلب (انما يتذكر) أي لا ينتفع بالأمثال إلا (أولوا الباب) الذين
يعبرون من القصر إلى الباب ثم (٨٢) وصفهم بقوله (الذين يوفون بعهد الله) لا يجوز أن يكون نصبا على

ذلك منها نحو نسبة وعلمة ثم ذكر لأن المعنى مذ كرفقال يحفظونه وقال بعض نحوي الكوفة
انما هي ملائكة معقبة ثم جمعت معقبات فهو جمع جمع ثم قيل يحفظونه لانه للملائكة وقد تقدم
قولنا في معنى المستخفي بالليل والسارب بالنهار وأما الذي ذكرناه عن نحوي البصريين في ذلك
فقول وان كان له في كلام العرب وجه خلاف لقول أهل التأويل وحسبه من الدلالة على فساد
خروجه عن قول جميعهم وأما المعقبات فان التعقيب في كلام العرب العود بعد البدء والرجوع
إلى الشيء بعد الانصراف عنه من قول الله تعالى ولي مدبر اولم يعقب أي لم يرجع وكما قال
سلامة بن جندل وكرنا الخيل في آثارها رجعا * كس السنا بل من بدء وتعقيب
يعني في غزوات عقبوا وكما قال طرفة

ولقد كنت عليكم عاتبا * فحقتهم بذنوب غير مر
يعني بقوله عقيبهم رجعتهم وأما التأنيث عندنا وهي من صفة الحرس الذين يحرسون المستخفي
بالليل والسارب بالنهار لانه عنى بها حرس معقبة ثم جمعت المعقبة فقليل معقبات فذلك جمع جمع
المعقب والمعقب واحد المعقبة كما قال لبيد

حتى تهجر في الرواح وهاجه * طلب المعقب حقه المظالم
والمعقبات جمعها ثم قال يحفظونه فردا الخبر إلى تد كبر الحرس والخذ وأما قوله يحفظونه من أمر
الله فان أهل العربية اختلفوا في معناه فقال بعض نحوي الكوفة معناه معقبات من أمر الله
يحفظونه وليس (١) من أمره انما هو تقديم وتأخير قال ويكون يحفظونه ذلك الحفظ من أمر الله
وباذنه كما تقول للرجل أجبتك من دعائك أي وبدعائك أي وقال بعض نحوي البصريين
معنى ذلك يحفظونه عن أمر الله كما قالوا أطيعني من جوع وعن جوع وكسائي عن عري ومن عري
وقد دللنا فيما مضى على أن أولى القول بتأويل ذلك أن يكون قوله يحفظونه من أمر الله من صفة
حرس هذا المستخفي بالليل وهي تحرسه ظنا منها أنها تدفع عنه أمر الله فأخبر تعالى ذكره أن حرسه
ذلك لا يعني عنه شيئا إذا جاء أمره فقال وإذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال
القول في تأويل قوله تعالى (هو الذي يرىكم البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقال ويسبح
الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو
شديد المحال) يقول تعالى ذكره هو الذي يرىكم البرق يعني أن الرب هو الذي يرى عباده البرق وقوله
هو كناية اسم جلال ثناؤه وقد بينا معنى البرق فيما مضى وذكرنا اختلاف أهل التأويل فيه بما أغنى
عن إعادته في هذا الموضع وقوله خوفا يقول خوف المسافر من أذاه وذلك أن البرق الماء في هذا الموضع
كما حدثنني الثني قال ثنا حجاج قال ثنا حماد قال أخبرنا موسى بن سالم أبو جهضم مولى ابن عباس
قال كتب ابن عباس إلى أبي جلد يسأله عن البرق فقال البرق الماء وقوله وطمعا يقول وطمعا للقيم
أن يطر فينتفع كما حدثننا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هو الذي يرىكم
البرق خوفا وطمعا يقول خوف المسافر في أسفاره يخاف أذاه ومشقته وطمعا للقيم بر جو بر كته
ومنفعته وطمع في رزق الله حدثننا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة
(١) أي وليس يحفظونه من أمره فتنبه

المسح وأن يكون مبتدأ خبره
أو ثلث أماره الله فعن ابن
عباس هو المذكور في قوله واذ
أخذر بك من بني آدم وقيل هو
كل ما قام عليه دليل عقلي أو سمعي
من الأفعال والتروك ولأعهد
أو كد من الحجة بدليل أن من
حلف على الشيء فأنما يلزمه الوفاء
به إذا ثبت بالدليل جوازه (ولا
ينقضون الميثاق) تأكيدها للوفاء
بالعهد بعبارة أخرى تلزم الأولى
تكثورك لما وجب وجوده لزم أن
يتمتع عدمه وقيل الوفاء بعهد الله
إشارة إلى ما كلف الله العبد به
ابتداء وعدم نقض الميثاق أراد به
ما ألزمه العبد بالنذر وقيل الوفاء
بالعهد عهد الربوبية والعبودية
والميثاق أعم لشموله كل ما وثقوه
على أنفسهم وقبلوه من الإيمان
بأنه ومن سائر المواثيق بينهم وبين
الله وبين العباد والوفاء بالعهد أمر
مستحسن في العقول والشرائع
كلها قال صلى الله عليه وسلم من
عاهد الله فغدر كانت فيه خصلة
من النفاق (والذين يصلون ما أمر
الله به أن يوصل) أفراد لما بينه
وبين العباد بالذكر فليل المراد
صلة الرحم وقيل هو موازنة النبي
صلى الله عليه وسلم ومعاونته
ونصرته في الجهاد وقيل رعاية
جميع حقوق الناس بالشفقة
عليهم والنصيحة لهم في كل حال
وكل حين ومن ذلك عبادة المريض

وشهود الجنائز ومراعاة الرفقاء والحيوان والخدم ومن يطيف به حتى الهرة والدباجة (ويخشون ربهم) خوفا
وأن أبواب كل ما قدر وأعليه في باب التعظيم لأمر الله والشفقة على خلق الله خوفا من وعيده كله (ويخافون) خصوصا (سوء الحساب)
ويلزم ذلك أن يحاسبوا أنفسهم قبل أن يحاسبوا وقيل الخشية نوعان خشية الحلال كالعباد إذا حضر بين يدي السلطان ومن

ذلك خشية الملائكة يخافون ربهم من فوقهم والى هذا أشار بقوله ويخشون ربهم وخشية أن يقع في العبادة خلل أو تنقص
يوجب فسادها أو نقصان ثوابها واليه الإشارة بقوله ويخافون سوء الحساب (والذين صبروا) عن المعاصي وعلى الطاعات وعلى
المصائب (ابتغاء وجه ربهم) للأجل أن يقال ما أورعه وما أزهده (٨٣) وما أصبره وغير ذلك من الأغراض

الفاصلة وإنما يصبر على التكليف
لأنها أحكام المعبود الحق ويصبر
على الرزايا لأنها قسمة قسام
متصرف في ملكه كيف يشاء
أولاً أنه مشغول بالمقدر والقاضي
لا بالمقدر والقضاء وقد يرضى
العاشق بالضرب والإسلام
لالتذاده بالنظر إلى وجهه معشوقه
فهكذا العارف يصبر على السلايا
والحن لاستغراقه في بحر العرفان
وفيضان أنوار المعروف عليه
(وأقاموا الصلاة) ولا يمتنع دخول
النوافل فيها لقوله ما زال العبد
يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبته
(وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية)
يتناول النفل لأنه في السر أفضل
والفرض لأنه في الجهر أفضل كما
مرفى في أخر سورة البقرة (ويبدرون
بالحسنة السيئة) أي يدفعون
بالتوبة وهي الخصلة الحسنة
المعصية قال صلى الله عليه وسلم
لمعاذ بن جبل إذا عملت سيئة
فاعمل بجنبها حسنة تمحها وقيل
لا يقابلون الشر بالشر وإنما
يقابلونه بالخير كما روى عن
الحسن إذا حرموا أعطوا وإذا
ظلموا عفوا وإذا قطعوا وصلوا
وعن ابن عباس يدفعون بالحسن
من الكلام ما يرد عليهم من سيئ
غيرهم يروى أن شقيق بن إبراهيم
البلخي دخل على عبد الله بن
المبارك متفكراً فقال من أين
أنت قال من بلخ فقال وهل

خوفاً وطمعا خوف المسافر وطمعا للقيم وقوله وينشئ السحاب الثقال ويشير السحاب الثقال
بالمطر ويبدئه يقال منه أنشأ الله السحاب إذا بدأ ونشأ السحاب إذا بدأ ينشأ نشأ والسحاب في هذا
الموضع وإن كان في لفظ واحد فانهما جمع واحدتها سحابة ولذلك قال الثقال فنعتهما بجمع ولو
كان جاء السحاب الثقيل كان جائزاً وكان توحيد اللفظ السحاب كما قيل جعل لكم من الشجر
الاخضر ناراً * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وينشئ
السحاب الثقال قال الذي فيه الماء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن
جريح عن مجاهد وينشئ السحاب الثقال قال الذي فيه الماء وقوله ويسبح الرعد بحمده قال أبو
جعفر وقد ينما معنى الرعد فيما مضى بما أغنى عن عاداته في هذا الموضع وذكر أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان إذا سمع صوت الرعد قال كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا كثير بن هشام
قال ثنا جعفر قال بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سمع صوت الرعد الشديد قال اللهم
لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد
قال ثنا إسرائيل عن أبيه عن رجل عن أبي هريرة رفع الحديث أنه كان إذا سمع الرعد قال
سبحان من يسبح الرعد بحمده حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا مسعدة بن اليسع الباهلي
عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي رضي الله عنه كان إذا سمع صوت الرعد قال سبحان من
سبحته * قال ثنا اسمعيل بن علي عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان إذا
سمع الرعد قال سبحان الذي سبحت له حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا
يعلى بن الحرث قال سمعت أبا بصيرة يحدث عن الأسود بن يزيد أنه كان إذا سمع الرعد قال سبحان
من سبحت له أو سبحان الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته * قال ثنا أبو أحمد
قال ثنا ابن علي عن ابن طاوس عن أبيه وعبد الكريم عن طاوس أنه كان إذا سمع الرعد قال
سبحان من سبحت له حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ميسرة عن
الأوزاعي قال كان ابن أبي زكريا يقول من قال حين يسمع الرعد سبحان الله وبحمده لم تصبه
صاعقة ومعنى قوله ويسبح الرعد بحمده ويعظم الله الرعد ويعجده فيشئ عليه بصفاته وينزهه عما
أضاف إليه أهل الشرك به ومما وصفوه به من اتخاذ صاحبة والولد تعالى ربنا وتقدس وقوله من
خيفته يقول وتسبح الملائكة من خيفة الله ورهبة وأما قوله ويرسل الصواعق فيصيب بها من
يشاء فقد بينا معنى الصاعقة فيما مضى بما أغنى عن عاداته بما فيه الكفاية من الشواهد وذكرنا
ما فيها من الرواية وقد اختلف فيمن أنزلت هذه الآية فقال بعضهم نزلت في كافر من الكفار ذكر الله
تعالى وتقدس بغير ما ينبغي ذكره فأرسل عليه صاعقة أهلكته ذكر من قال ذلك حدثنا

نعرف شقياً فقال نعم فقال كيف طريفة أصحابه فقال إذا منعوا صبروا وإذا أعطوا شكروا وافقال عبد الله هكذا طريفة كلابنا
وأنما الكاملون الذين إذا منعوا شكروا وإذا أعطوا آثروا وقيل مراد الآية أنهم إذا أوا منكر أو ابتغوا (أو ثلث لهم عقي الدار)
عاقبة الدنيا وهي الجنة التي أرادها الله تعالى أن تكون مرجع أهلها والعقبى مصدر كالعاقبة ومثله البشري والقري ويجوز أن يكون

ضا قال الفاعل والمعنى أولئك لهم أن يعقب أعمالهم الدار التي هي الجنة ومعنى (جنات عدن) تقدم في سورة براءة (ومن صلح) معطوف
 لي فاعل يدخلونها ويجوز أن يكون مفعولا معه قال ابن عباس يريد من صدق بما صدقوا به وإن لم يعمل مثلاً لأعمالهم وقال الزجاج بين أن
 أنساب لا تنفع إذا لم يحصل معها (٨٤) أعمال صالحة قال الواحدى والأول أصح لأن الله تعالى جعل من ثواب

طبيع سروره بحضور أهله معه في
 الجنة فلودخلوها بأعمالهم الصالحة لم
 كن في ذلك كرامة للطيع ويمكن
 نوجه قول الزجاج بأن المقصود
 نارة المؤمنين بأن أهل الصلاح من
 سوله وفصوله وأزواجه يجتمعون
 في دار الثواب فقد يمكن أن يكونوا
 بمعافى الجنة ولا يجتمعون في
 وضع ولقائل أن يقول الدخول
 عم من الاجتماع ولا دلالة للعام على
 خاص فصح اعتراض الواحدى
 الآباء جمع أبوى كل واحد منهم
 كما أنه قيل من آبائهم وأمهاتهم
 ليس في الآية ما يدل على التمييز
 وجه وزوجه ولعل الأولى من مات
 نها وأومات عنه وبؤيده ماروى
 ن سودة أنه لما هم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بطلاقها قالت دعنى
 رسول الله أحشر في زمرة نسائك
 ال ابن عباس لهم خيمة من درة
 جوفة طولها فرسخ وعرضها فرسخ
 بها أبواب مصاريعها من ذهب
 دخل عليهم الملائكة من كل باب
 قولون لهم سلام عليكم بما صبرتم
 على أمر الله وقال أبو بكر الأصم
 من كل باب من أبواب البر كباب
 لصلاة وباب الزكاة وباب الصبر
 يقولون نعم ما أعقبكم الله بعد
 الدار الأولى وهذا يناسب قول
 حكاه الإسلام أن لكل مرتبة من
 مراتب الكالات جوهر أقدس
 بروحاً ولو ياخص بتلك الصفة
 بعد المفارقة بفيض على النفس

الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا أبان بن يزيد قال ثنا أبو عمران الجوني عن
 عبد الرحمن بن صبحار العبدى أنه بلغه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى جباريد عوده فقال أرايت
 ربكم أذهب هو أم فضة هو أم لؤلؤ هو قال فينما هو يجادلهم أذبع الله سبحانه فرعدت فأرسل
 الله عليه صاعقة فذهبت بقحف رأسه فأرسل الله هذه الآية ويرسل الصواعق فيصيب بها من
 يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال **حدثني** المثني قال ثنا اسحق بن سليمان عن أبي
 بكر بن عياش عن ليث عن مجاهد قال جاء بهودى إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أخبرني عن
 ربك من أى شئ هو من لؤلؤ أو من ياقوت فجاءت صاعقة فأخذته فأرسل الله ويرسل الصواعق
 فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال **حدثني** المثني قال ثنا الحماني
 قال ثنا أبو بكر بن عياش عن ليث عن مجاهد مثله * قال ثنا اسحق قال ثنا
 عبد الله بن هاشم قال ثنا سيف عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي قال جاء رجل إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد حدثني من هذا الذى تدعوا إليه أياقوت هو أذهب هو أم ما هو
 قال فنزلت على السائل الصاعقة فأحرقتة فأرسل الله ويرسل الصواعق الآية **حدثنا** محمد بن
 مرزوق قال ثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال ثنا علي بن أبي سارة الشيباني قال ثنا
 ثابت البناني عن أنس بن مالك قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم مرة رجلاً إلى رجل من فراعنة
 العرب أن ادع إلى فقال يا رسول الله أنه أعنى من ذلك قال أذهب إليه فادعه قال فأتاه فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقال من رسول الله وما الله أمن ذهب هو أم من فضة أم من
 نحاس قال فأتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال ارجع إليه فادعه قال فأتاه فأعاد عليه
 ورد عليه مثل الجواب الأول فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال ارجع إليه فادعه قال
 فرجع إليه فينما هما يتراجعان الكلام بينهما أذبع الله سبحانه بحيال رأسه فرعدت فوقعت
 منها صاعقة فذهبت بقحف رأسه فأرسل الله ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون
 في الله وهو شديد المحال * وقال آخرون نزلت في رجل من الكفار أنكر القرآن وكذب النبي
 صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا
 سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن رجلاً أنكر القرآن وكذب النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل
 الله عليه صاعقة فأهلكته فأرسل الله عز وجل فيه وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال * وقال
 آخرون نزلت في أريد أخى لبيد بن ربيعة وكان هم يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وعامر
 ابن الطفيل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن
 ابن جريج قال نزلت يعنى قوله ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء في أريد أخى لبيد بن ربيعة
 لأنه قدم أريد وعامر بن الطفيل بن مالك بن جعفر على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عامر
 يا محمد أسلم وأكون الخليفة من بعدك قال لا قال فأكون على أهل الوبر وأنت على أهل المدر
 قال لا قال فإذا قال أعطيت أعنة الخيل تقايل عليها فأنزل رجل فارس قال أوليست أعنة
 الخيل بيدى أما والله لأملأنها عليك خيلاً ورجالاً من بنى عامر قال لأربدى ما أن تكفينيه

لكمالته من ملك الصبر كمال مخصوص ومن ملك الشكر كذلك وعلى هذا القياس وقد يستدل
 وآضر به
 الآية على أن الملك أفضل من البشر والأفلم يكن دخولهم على المؤمنين موجباً لتحييتهم وإكرامهم ويمكن أن يجاب بأن وجه التكريم هو محبتهم
 إذن الله ومن عنده لا مجرد الجحى والساء في قوله عما صبرتم يتعلق بالسلام والمعنى إنما حصلت لكم هذه السلامة بواسطة صبركم على الطاعات

وعن المحرمات وقيل يتعلق بمخزوف أى هذا الثوب بسبب صبركم أو بدل صبركم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ثم أتبع أحوال السعداء أحوال الأشقياء وقدم نفسيره في أول البقرة على أن الضد قد يعلم من الضد سهولة وقدم آفاقه قوله (٨٥) (سوء الدار) في مقابلة عقبى الدار كأن العاقبة لا تطلق إلا على العاقبة الحميدة

وأضربه بالسيف وأما أن أكفيكه وتضربه بالسيف قال أربد (١) أكفيكه واضربه فقال ابن الطفيل يا محمد ان لي اليك حاجة قال ادن فلم يزل يدنو ويقول النبي صلى الله عليه وسلم ادن حتى وضع يديه على ركبتيه وحنى عليه واستل أربد السيف فاستل منه قليلا فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم يريقه تعوذ بآية كان يتعوذ بها فيبست يدا أربد على السيف فبعث الله عليه صاعقة فأحرقته فذلك قول أخيه

أخشى على أربد الختوف ولا * أربد نوء السماء والاسد
بجنى البرق والصواعق بال * فارس يوم الكريهة النجد

وقد ذكر قبل خبر عبد الرحمن بن زيد بنحو هذه القصة وقوله وهم يجادلون في الله يقول وهؤلاء الذين أصابهم الله بالصواعق أصابهم بها في حال خصومتهم في الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم وقوله وهو شديد المحال يقول تعالى ذكره والله شديد مما حلت في عقوبة من طغى عليه وعنى وتعدى في كفره والمحال مصدر من قول القائل ما حلت فلانا فانا ما حله مما حله ومحالا وفعلت منه محلت أمحل محلا اذا عرض رجل لرجل لما يهلكه ومنه قوله وما حل مصدق ومنه قول أعشى بنى ثعلبة

فرع نبع يهترى غصن المج * د غزير الندى شديد المحال
هكذا كان ينشد معمر بن المثنى فيما حدثت عن علي بن المغيرة عنه وأما الرواة بعد فانهم ينشدونه

فرع فرع يهترى غصن المج * د كثير الندى عظيم المحال
وفسر ذلك معمر بن المثنى وزعم أنه عنى به العقوبة والمكر والنكال ومنه قول الآخر

وليس بين أقوام فكل * أعدله الشغاب والمحالا

* وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال ثنا سيف عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي رضي الله عنه وهو شديد المحال قال شديد الأخذ **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرئيل عن أبي يحيى عن مجاهد وهو شديد المحال قال شديد القوة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهو شديد المحال أى القوة والحيلة **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن شديد المحال يعنى الهلاك قال اذا محل فهو شديد وقال قتادة شديد الحيلة **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا رجل عن عكرمة وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال قال المحال جدال أربد وهو شديد المحال قال ما أصاب أربد من الصاعقة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج وهو شديد المحال قال قال ابن عباس شديد الحول **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وهو شديد المحال قال شديد القوة المحال القوة والقول الذى ذكرناه عن قتادة في تأويل المحال أنه الحيلة والقول الذى ذكره ابن جريج عن ابن عباس يدلان على أنهما كانا يقرآن وهو شديد المحال بفتح الميم لأن الحيلة لا تأتي مصدرها محالا بكسر الميم ولكن قد يأتي على

(١) لعله أكفيكه كما يدل عليه بقية القصة فتنبه كتبه معجحه

الله يضل من يشاء ويهتدي اليه من أناب) أقبل على الحق وحقيقته دخل في نوبة الخير فيه غموض وأجيب بأنه يجري مجرى التهيب كأنه قيل ما أعظم عنادكم بعدما أنزلت من الآيات الباهرة أن الاضلال والهداية من الله أو المراد لا تستغلوا بطلب الآيات ولكن تضرعوا الى الله في طلب الهدايات فان الذى أضله الله يرى الآيات سحرا والذى هداها برأها معجزة وقال الجبائي المعنى ان الله يضل من يشاء عن

طريق الصواب ويهدي اليه اقواما آخرين فقلوا انكم ستحقون العقاب لهذاكم الى الصواب بازال ما اقترحتموه وقبل المراد انه تعالى انزل آيات ظاهرة ولكن الاضلال والهداية من الله فلو شاء لهذاكم فلا فائدة في تكثير المجزآت (الذين آمنوا) بدل من أناب (وتطمئن قلوبهم) عن ابن عباس يريد اذا سمعوا (٨٦) القرآن خشعت قلوبهم واطمأنن والاطمئنان بآيات الوعد لا ينافي

الوجل من آيات الوعيد حيث قال اذا ذكر الله وجلت قلوبهم أو المراد أن علمهم يكون القرآن معجزا يوجب حصول الطمأنينة لهم بأنه سبحانه واحد لا شريك له صادق في وعده ووعيده وبأن محمدا نبي حق (ألا بد كراثة تطمئن القلوب) التحقيق فيه أن الانسان متوسط الرتبة بين عالم الارواح وعالم الاجساد فاذا توجه الى عالم الجسد اشتاق الى التصرف فيه فيظهر له هناك أمور ضرورية في التعيش أدونها ليس بأهون من خطر القتاد فيتوزع فكره وتضطرب أحواله أما اذا توجه الى عالم الروح فانه يزول الاضطراب ويتوحد المطلب ويحصل الاستغراق في بحر العرفان والاستنارة بنور الايقان ومن وقع في لجة البحر لا يبالي أين وقع شعر

* أنا الغريق فما خوفي من البلل * وقيل ان الاكسيرا اذا وقعت منه ذرة على النحاس انقلب ذهباً صافياً باقياً على كراهور فاكسيرا جلال الله اذا وقع في القلب السليم كيف لا يقلبه جوهر صافياً نورانياً آمناً من التغشيو والزوال (الذين آمنوا) مبتدأ خبره (طوبى لهم) وجوز في الكشف أن يكون بدلاً على حذف المضاف أي قلوب الذين آمنوا وطوبى مصدر من طاب يطيب كبشري وواوه منقلبة عن باء لضمه

تقدير المفعلة منها فيكون محالة ومن ذلك قولهم المرء يهجر لانه محالة والمحالة في هذا الموضع المفعلة من الحيلة فأما بكسر الميم فلا تكون الا مصدر من ما حلت فلاناً ما حله محالاً والمأحولة بعيدة المعنى من الحيلة ولا أعلم أحداً قرأه بفتح الميم فاذا كان ذلك كذلك فالذي هو أولى بتأويل ذلك ما قلنا من القول في تأويل قوله تعالى ﴿ له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا في ضلال ﴾ يقول تعالى ذكره الله من خلقه الدعوة الحق والدعوة هي الحق كما أضيفت الدار الى الآخرة في قوله ولدار الآخرة وقد بينا ذلك فيما مضى وانما غنى بالدعوة الحق توحيد الله وشهادة أن لا اله الا الله ونحنو الذي قلنا تأويله أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثاً أحسن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس دعوة الحق قال لا اله الا الله حديثي المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله له دعوة الحق قال شهادة أن لا اله الا الله * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال ثنا سيف عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي رضي الله عنه له دعوة الحق قال التوحيد حديثي بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله له دعوة الحق قال لا اله الا الله حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس في قوله له دعوة الحق قال لا اله الا الله حديثي يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله له دعوة الحق لا اله الا الله ليست تنبغي لاحد غيره لا ينبغي أن يقال فلان اله بنى فلان وقوله والذين يدعون من دونه يقول تعالى ذكره والآلهة التي يدعونها المشركون أرباباً وآلهة وقوله من دونه يقول من دون الله وانما غنى بقوله من دونه الآلهة أنها مقصورة عنه وأنها لا تكون الها ولا يجوز أن يكون الها الا الله الواحد القهار ومنه قول الشاعر

أتوعدني وراعي بني رباح * كذبت لنقصن يدك دوني

يعني لنقصن يدك غنى وقوله لا يستجيبون لهم بشئ يقول لا تجيب هذه الآلهة التي يدعوها هؤلاء المشركون آلهة بشئ يريدونه من نفع أو دفع ضرر الا كباسط كفيه الى الماء يقول لا ينفع داعي الا لهة دعاؤه اياه الا كما ينفع باسط كفيه الى الماء بسطها اياهما اليه من غير أن يرفعه اليه في اناه ولكن ليرفع اليه بدعائه اياه وأشارته اليه وقبضه عليه والعرب تضرب لمن سعى فيما لا يدركه مثلاً بالقابض على الماء قال بعضهم

فاني واياكم وشوقا اليكم * كقابض ماء لم تسعه أنامله

يعني بذلك أنه ليس في يده من ذلك الا كما في يد القابض على الماء لان القابض على الماء لا شيء في يده وقال آخر

فأصبحت مما كان بيني وبينها * من الود مثل القابض الماء باليد

* ونحنو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا سيف عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي رضي الله عنه في قوله الا كباسط

ما قبلها واللام للبيان مثل سقيالك والمعنى طيب لهم على الدعاء والخبر عن ابن عباس فرح وقرعة عين الفخالة غبطة كفيه لهم قتادة حسنى لهم الاضم خير وكرامة الزجاج عيش طيب والكل متقارب والعبارة الجامعة ان أطيب الاشياء في كل الامور حاصل لهم وقيل طوبى شجرة في الجنة حكى الاصم أن أصلها في دار النبي صلى الله عليه وسلم وفي دار كل مؤمن منها غصن روى عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم أنه قال طوبى لشجرة غرسها الله بيده تنبت الحلى والخلل وإن أغصانها لترى من وراء سور الجنة وعن بعضهم أن طوبى هو الجنة بالجشية والمآب المرح **التأويل** هو الذي يرى بكم برق أنوار الجلال فيغلب عليكم خوف الانقطاع والياس ويرى بكم برق أضواء الجلال فيغلب عليكم طمع الوصل ورجاء الاستئناس وينشئ (٨٧) السحاب السوال والافصال الثقل

بسط القبول والاقبال ويسج الرعد وهو الملك المخلوق من نور الهيما والجلال فتقع الهيبة في قلوب الخلق كلهم حتى الملائكة فيسبحون من خيفته ويرسل صواعقه القهر فيصيب بها من يشاء من أهل الخذلان فيحرق حسن استعدادهم في قبول الايمان ومن نتائج ذلك أنهم يجادلون في ذات الله وفي صفاته كالفلاسفة الذين لا يتابعون الانبياء والشرائع وبعض المتكلمين من أهل الاهواء والبدع له دعوة الحق أو دعوته حتى لمن دعاه فيستجيبه كما قالت السموات والارض أتيت طائعين وأبضاه دعاة يدعون الخلق بالحق الى الحق والذين يدعون من دونه أى بغير الحق لا يستجيبون لهم بشئ إلا يؤثروا في الخلق فتصيحهم بيسط يده الى الماء اراء الى الحق أنه ير يدشر به وما هو ببالغه فلا يستجابون على الحقيقة وان استجيبوا في الظاهر لأنهم استجابوا لهم على الهوى كما دعوا الى الحق بالهوى يدل عليه قوله وه دعاة الكافرين الا في ضلال وتل يسجد من في السموات والارض من الملائكة وأرواح الانبياء والاولياء والصالحاء طوعا ومن أرواح الكافرين والمنافقين والشياطين كهاب التذليل والتسخير تحت الاحكام والتقدير وطلاله

كفيه الى الماء ليلغ فاه وما هو ببالغه قال كالرجل العطشان يمد يده الى البئر ليرفع الماء اليه وما هو ببالغه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كبسط كفيه الى الماء يدعو الماء بلسانه ويشير اليه بيده ولا يأتيه أبدا * قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني الاعرج عن مجاهد ليلغ فاه يدعو ليا يتيه وما هو بآتيه كذلك لا يستجيب من هودونه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كبسط كفيه الى الماء يدعو الماء بلسانه ويشير اليه بيده فلا يأتيه أبدا **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * قال و ثنا اسحق قال ثنا عبد الله قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثل حديث الحسن عن حجاج قال ابن جريج وقال الاعرج عن مجاهد ليلغ فاه قال يدعو لأن يأتيه وما هو بآتيه فكذلك لا يستجيب من هودونه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ إلا كبسط كفيه الى الماء ليلغ فاه وما هو ببالغه وليس ببالغه حتى يتزعزعه ويهلك عطشا قال الله تعالى ومادعاء الكافرين الا في ضلال هذا مثل ضربه الله أي هذا الذي يدعو من دون الله هذا الوثن وهذا الحجر لا يستجيب له بشئ أبدا ولا يسوق اليه خيرا ولا يدفع عنه سوءا حتى يأتيه الموت كمثل هذا الذي بسط ذراعيه الى الماء ليلغ فاه ولا يبلغ فاه ولا يصل اليه ذلك حتى يموت عطشا * وقال آخرون معنى ذلك والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ إلا كبسط كفيه الى الماء ليتناول خياله فيه وما هو ببالغ ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله كبسط كفيه الى الماء ليلغ فاه فقال هذا مثل المشرك مع الله غيره فثله كمثل الرجل العطشان الذي ينظر الى خياله في الماء من بعيد فهو يريد أن يتناوله ولا يقدر عليه * وقال آخرون في ذلك ما **حدثني** به محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الى ومادعاء الكافرين الا في ضلال يقول مثل الأوثان الذين يعبدون من دون الله كمثل رجل قد بلغه العطش حتى كربه الموت وكفا في الماء قد وضعه ما لا يبلغه فاه يقول الله لا تستجيب إلا له ولا تنفع الذين يعبدونها حتى يبلغ كفاها فاه وما هو ببالغتين فاه أبدا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ إلا كبسط كفيه الى الماء ليلغ فاه وما هو ببالغه قال لا ينفعونهم بشئ إلا كما ينفع هذا بكفيه يعني بسطهم الى ما لا ينال أبدا * وقال آخرون في ذلك ما **حدثنا** به محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الا كبسط كفيه الى الماء ليلغ فاه وليس الماء ببالغ فاه ما قام باسطا كفيه لا يقبضهما وما هو ببالغه ومادعاء الكافرين الا في ضلال قال هذا مثل ضربه الله لمن اتخذ من دون الله الها أنه غير نافعه ولا يدفع عنه سوءا حتى يموت على ذلك وقوله ومادعاء الكافرين الا في ضلال يقول ومادعاء من كفر بالله ما يدعون من الأوثان والآلهة الا في ضلال يقول الا في غير استقامة ولا هدى لانه يشرك

أي نفوسهم فان النفوس ظلال الارواح وليس السجود من شأنها لانها أماراة بالسوء الاما رحم الرب فانها تسجد بتبعية الروح * معن آخر والله يسجد من في سموات القلوب من صفات القلوب والارواح والعقول طوعا ومن في أرض النفوس من صفات النفس والقوى الحيوانية والسعنة والشيطانية كرها وطلالهم وهي آثارها وتناجها * آخر والله يسجد الارواح في الحقيقة وطلالهم وهي

جسادهم بالتبعية وهذا السجود يعني وضع الجبهة وخص الوقتان بالذكرا لان آثار القدرة فيهما أكثر وان أريد الانقياد والتسخير احتمل
نريد بالوقتين وقتا لانتباه والنوم في الاول تطلع شمس الروح من أفق الحسد وفي الثاني تغرب فيه أنزل من سماء القلوب ماء المحبة
سالت أودية النفوس فاحتمل (٨٨) السيل زبداريا من الاخلاق الذميمة النظم المائسة والحيوانية أو أنزل

من سماء الارواح ماء مشاهدة
أنوار الجمال فسالت أودية القلوب
فاحتمل السيل زبداريا من
لاوصاف البشرية أو أنزل من
سماء الاسرار ماء كشف الجمال
سالت أودية الارواح فاحتمل
سيل زبداريا من أنانية الروحانية
أو أنزل من سماء الخبرات ماء تجلي
صفات الالهية فسالت أودية
الاسرار بقدرها فاحتمل السيل زبد
لوجود المجازي ومما توقدون عليه
من البقاء في نار الله الموقدة التي تطلع
على الافئدة فلا تبقى ولا تذر وهي
لتذكية بالفناء ابتغاء حلية وهي
التحلية بالبقاء الحقيقي أو متاع وهو
التمتع به زبد مثله مثل زبد البشرية
وهو زبد المعرفة والتوحيد فاما
الزبد في الاحوال كلها فيذهب
جفاء بالفناء وأما ما ينفع الناس من
البقاء بالله فيمكنك في أرض الوحدة
المستعدة لقبول الفيض الالهي
الذين استجابوا لربهم الحسنى وهي
العناية الازلية التي الاستجابة من
نتائجها كقوله ان الذين سبق لهم
منا الحسنى والذين لم يستجيبوا له
حين دعاهم للوصول والوصول لو
حصل لهم ما في أرض البشرية من
أنواع اللذات والخطوط وأضعافها
لجعلوه فداء ألم عذاب القطيعة
وأنفقوا مزارقناهم أي انفصلوا
عما سواه ليتصلوا به سرا بالانقطاع
عما يشغل بواطنهم وعلائية

بالله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم
بالغدو والآصال) يقول تعالى ذكره فان امتنع هؤلاء الذين يدعون من دون الله الاوثان والاصنام
لله شركاء من افراد الطاعة والاخلاص بالعبادة لله فله يسجد من في السموات من الملائكة الكرام
ومن في الارض من المؤمنين به طوعا فأما الكافرون به فانهم يسجدون له كرها حين يكرهون على
السجود كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والله يسجد من في السموات
والارض طوعا وكرها فأما المؤمن فيسجد طائعا وأما الكافر فيسجد كرها حدثني المثنى قال
ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان قال كان ربيع بن خيثم اذا تلا هذه الآية والله يسجد
من في السموات والارض طوعا وكرها قال بلى يارباه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد في قوله والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها قال من دخل طائعا هذا طوعا
وكرها من لم يريد دخل الا بالسيف وقوله وظلالهم بالغدو والآصال يقول ويسجد أيضا ظلال
كل من سجد لله طوعا وكرها بالغدوات والعشايا وذلك أن ظل كل شخص فانه ينيء بالعشى كما قال
جل ثناؤه أولم يروا الى ما خلق الله من شئ يتغيظ ظلاله عن البين والشمائل سجد الله وهم داخرون
* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن
سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وظلالهم بالغدو
والآصال يعني حين ينيء ظل أحدهم عن عيئه أو شماله حدثني المثنى قال ثنا اسحق
قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان قال في تفسير مجاهد والله يسجد من في السموات والارض
طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال قال ظل المؤمن يسجد طوعا وهو طائع وظل الكافر
يسجد (١) طوعا وهو كاره حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وظلالهم
بالغدو والآصال قال ذكر أن ظلال الاشياء كلها تسجد له وقرأ سجد الله وهم داخرون قال تلك
الظلال تسجد لله والآصال جمع أصل والاصل جمع أصيل والاصيل هو العشى وهو ما بين العصر
الى مغرب الشمس قال أبو ذؤيب

لعمري لأنت البيت أكرم أهله * وأقعد في أفيائه بالأصائل

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قل من رب السموات والارض قل الله قل أفأتخذتم من دونه
أولياء لا عليكم كون لانفسهم نفعا ولا ضرا) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد
لهؤلاء المشركين بالله من رب السموات والارض ومدبرها فانهم سيقولون الله وأمر الله نبيه صلى
الله عليه وسلم أن يقول الله فقال له قل يا محمد ربها الذي خلقها وأنشأها هو الذي لا تصح العبادة
الاله وهو الله ثم قال فاذا أجابوك بذلك فقل لهم أفأتخذتم من دون رب السموات والارض أولياء
لا تملك لانفسها نفعا وتجلبه الى نفسها ولا ضرا تدفعه عنها وهي اذ لم تملك ذلك لانفسها فن ملكه
لغيرها أبعد فبعد تموها وتر كتم عبادة من بيده النفع والضر والحياة والموت وتدير الاشياء كلها ثم
ضرب لهم جل ثناؤه مثلا فقال قل هل يستوى الاعشى والبصير ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قل
هل يستوى الاعشى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعل الله شركاء خلقوا تخلفه فنشابه
(١) الذي في الدر المنثور عن مجاهد يسجد كرها وهو كاره فليحذر كتبه مصححه

الخلق

بالانفصال عما يشغل ظواهرهم ويدرون بالاعمال والاحوال الحسنة في صدق الطلب الاحوال السيئة

من الوقائع والفترات والملائكة يدخلون عليهم تبركا وتيمنا بهم تبعالهم من كل باب دخلوه بالاستقلال على اقدام السير بالله الى الله سلام
عليكم بما صبرتم عن غير الله وعلى صدق الطلب ألا بدكر الله تظمئن القلوب القلوب أربعة قلب فاس قلوب الكفار والمنافقين فاطمئنه

بالدنيا وشهواتها رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وقلب ناس وهو قلب المسلم المذنب كقوله فتنسى ولم يحمله عزما فاطمئنته بالتوبة فتساب عليه وهدى وقلب مشتاق وهو قلب المؤمن فاطمئنته بذكر الله كما في الآية وقلب وحداني وهو قلب الانبياء وخواص الاولياء فاطمئنته بالله وصفاته كقول الخليل صلى الله عليه وسلم ولكن ليطمئن قلبي أي (٨٩)

القلب مطمئننا انعكس نور الاطمئنان من مرآة قلبه على نفسه فتصير مطمئنة أيضا فيستحق بجذبات العناية لخطاب ارجعي ثم أشار الى أن الاطمئنان ثمرة غرس شجرة الايمان والعمل الصالح في أرض القلب فقال الذين آمنوا الآية فالاشارة بطوبى الى حقيقة شجرة لاله الا الله ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة ولم يكن الا في قلب النبي صلى الله عليه وسلم وبتبعيته في قلوب المؤمنين ولهذا قال صلى الله عليه وسلم طوبى لشجرة أصلها في داري وفرعها على أهل الجنة فانهم أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أمم امتلأوا علمهم الذي أوحينا اليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب ولو أن قرأ ناس ريت به الجبال أوقطعت به الأرض أو كاهم به الموتى بل لله الأمر جميعا فلم يأس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدي الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا تصيهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريبا من دارهم حتى يأتي وعد الله ان الله لا يخلف الميعاد ولقد استهزئ برسل من قبلك فأملت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت وجعلوا الله شركا قل سموهم أم تنبؤنه بما لا يعلم في الأرض أم ينطق من القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضل الله فإله من هاد لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق

الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين عبدوا من دون الله الذي بيده نفعهم وضرهم ما لا ينفع ولا يضر هل يستوى الاعمي الذي لا يبصر شيئا ولا يهتدي لمحجة يسلكها الا بأن يهدي والبصير الذي يهدي الاعمي لمحجة الطريق الذي لا يبصر انهما لاشك لغير مستويين يقول فكذلك لا يستوى المؤمن الذي يبصر الحق فيتبعه ويعرف الهدى فيسلكه وأنتم أيها المشركون الذين لا تعرفون حقوا لا تبصرون رشدا وقوله أم هل تستوى الظلمات والنور يقول تعالى ذكره وهل تستوى الظلمات التي لا ترى فيها المحجة فتسلك ولا يرى فيها السبيل فيركب والنور الذي يبصر به الاشياء ويجلو ضوءه الظلام يقول ان هذين لاشك لغير مستويين فكذلك الكفر بالله انما صاحبه منه في حيرة يضرب أبدا في غمرة لا يرجع منه الى حقيقة والايمان بالله صاحبه منه في ضياء يعمل على علم بره ومعرفة منه بأن له ميثبا يثيبه على احسانه ومعاقبا يعاقبه على اساءته ورازق يرزقه ونافعا ينفعه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قل هل يستوى الاعمي والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أما الاعمي والبصير فالكافر والمؤمن وأما الظلمات والنور فالهedy والضلالة وقوله أم جعلوا لله شركاء خلقوا تخلفه فتشابه الخلق عليهم يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين أخلق أو أناكم التي اتخذتموها اولياء من دون الله خلقا كخلق الله فاشتبه عليكم أمرها فيما خلقت وخلق الله فخلعتموها له شركاء من أجل ذلك أم أنابكم الجهل والذهاب عن الصواب فإنه لا يشك على ذي عقل أن عبادة ما لا يضر ولا ينفع من الفعل جهل وأن العبادة انما تصلح للذي يرجى نفعه ويخشى ضرره كما أن ذلك غير ممكن لخطؤه وجهل فاعله كذلك لا يشك لجهل من أشرك في عبادة من يرزقه ويكفله ويعونه من لا يقدر له على ضرر ولا نفع * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أم جعلوا لله شركاء خلقوا تخلفه فملهم ذلك على أن شكوا في الاوثان **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أم جعلوا لله شركاء خلقوا تخلفه فتشابه الخلق عليهم خلقوا تخلفه فملهم ذلك على أن شكوا في الاوثان **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن كثير سمعت مجاهدا يقول أم جعلوا لله شركاء خلقوا تخلفه فتشابه الخلق عليهم ضربت مثلا وقوله قل الله خالق كل شيء يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين اذا أقروا بالآل أن أوثانهم التي أشركوها في عبادة الله لا تخلق شيئا فأن الله خالقكم وخالق أوثانكم وخلق كل شيء فما وجه اشراككم ما لا تخلق ولا تضر وقوله وهو الواحد القهار يقول وهو الفرد الذي لا ثاني له القهار الذي يستحق الالهة

(١٢ - ابن جرير - ثالث عشر)

مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الانهار كل هادئ مطمئن لما آتاه الله من غيبه الكافرين النار والذين آمنوا من الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الأحزاب من ينكث بعضه قل انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه أدعوا اليه ما ب وكذلك

أنزلناه حكماً عربياً ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا واق ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بأذن الله لكل أجل كتاب يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وإمامنا من قبلك بعض الذي نعدهم أو تنوفينك فاعلم عليك البلاغ وعلياً (٩٠) الحساب أولم يروا أنا أنات الأرض ننقصها من أطرافها والله يحكم

لامعقب لحكمه وهو سريع الحساب وقد مكر الذين من قبلهم ففهم المكر جميعاً يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار ويقول الذين كفروا لست مرسلان قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ﴿٩٠﴾ القرآن آت متابى وعقابي وما نبي بالياء في الحالين يعقوب والسرديني عن قبل واق سهل وعباس في الوصل بل زين ونحوه بالادغام على وهشام وصدوا بضم الصاد وكذلك في حم المؤمن عاصم وحزة وعلى وخلف ويعقوب الباقر بفتحها ويثبت مخففاً من الاثبات ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب وعاصم الآخرون بالتشديد من التثنية الكاف لمن على التوحيد أبو عمرو وأبو جعفر ونافع وابن كثير الباقر الكفار على الجمع الوقوف بالرجس ط الاهوج لانقطاع النظم مع اتحاد القائل متاب ه الموق ط لأن جواب لو محذوف أي لكان هذا القرآن جميعاً ط في الموضعين وعد الله ط الميعاد ه أخذتهم ج الاستفهام مع الفاء عقاب ه عما كسبت ج لحق الخبر المحذوف التقدير كمن لا ينفع ولا يضر ولأن قوله وجعلوا يصلح استئنافاً وأحوالاً باضماء قد شركاء ط سموهم ط لحق الاستفهام من القول ط عن السبيل ه هاد ه أشق ج لاتفاق الجملتين مع التثنية في الثانية

والعبادة لا الاصنام والاثوان التي لا تنفع ﴿٩٠﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿٩٠﴾ أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبداً رابياً ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض كذلك يضرب الله الأمثال ﴿٩١﴾ قال أبو جعفر وهذا مثل ضربه الله للحق والباطل والايما به والكفر يقول تعالى ذكره مثل الحق في ثباته والباطل في اضمحلاله مثل ماء أنزله الله من السماء إلى الأرض فسالت أودية بقدرها يقول فاحتملته الأودية بعلته الكبير بكبره والصغير بصغره فاحتمل السيل زبداً رابياً يقول فاحتمل السيل الذي حدث عن ذلك الماء الذي أنزله الله من السماء زبداً عالياً فوق السيل فهذا أحدم مثل الحق والباطل فالحق هو الماء الباقي الذي أنزله الله من السماء والزبد الذي لا ينتفع به هو الباطل والمثل الآخر ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية يقول جل ثناؤه ومثل آخر للحق والباطل مثل فضة أو ذهب يوقدون عليها الناس في النار طلب حلية يتخذونها أو متاع وذلك من النحاس والرصاص والحديد يوقدون عليه ليتخذ منه متاع ينتفع به زبد مثله يقول تعالى ذكره ومما يوقدون عليه من هذه الأشياء زبد مثله يعني مثل زبد السيل لا ينتفع به ويذهب باطلاً كما لا ينتفع بزبد السيل ويذهب باطلاً ورفع الزبد بقوله ومما يوقدون عليه في النار ومعنى الكلام ومما يوقدون عليه في النار زبد مثل زبد السيل في طول زبده وبقاء خالص الذهب والفضة يقول الله تعالى كذلك يضرب الله الحق والباطل يقول كما مثل الله الايمان والكفر في بطول الكفر وخيبة صاحبه عند مجازاة الله بالباقي النافع من ماء السيل وخالص الذهب والفضة كذلك يمثل الله الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء يقول فأما الزبد الذي علا السيل والذهب والفضة والنحاس والرصاص عند الوقود عليها فيذهب بدفع الرياح وقذف الماء به وتعلقه بالأشجار وجوانب الوادي وأما ما ينفع الناس من الماء والذهب والفضة والرصاص والنحاس فالماء يمكث في الأرض فتشربه والذهب والفضة تمكث للناس كذلك يضرب الله الأمثال يقول كما مثل هذا المثل للايمان والكفر كذلك يمثل الأمثال * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المنثي قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فهذا مثل ضربه الله احتملت منه القلوب على قدر يقينها وشكها فأما الشك فلا ينفع معه العمل وأما اليقين فينفع الله به أهله وهو قوله فأما الزبد فيذهب جفاء وهو الشك وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض وهو اليقين كما يجعل الحلي في النار فيؤخذ خالصه ويترك خبثه في النار فكذلك يقبل الله اليقين ويترك الشك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبداً رابياً يقول احتمل السيل ما في الوادي من عود ومنه ومما يوقدون عليه في النار فهو الذهب والفضة والحلية والمتاع والنحاس والحديد والنحاس والحديد خبث فجعل الله مثل خبثه كزبد الماء فأما ما ينفع الناس فالذهب والفضة وأما ما ينفع الأرض فاشربت من الماء فأثبت فجعل ذلك مثل العمل الصالح يبقى لأهله والعمل السيئ يضمحل عن أهله كما يذهب هذا الزبد فكذلك

الهدى

واق ه المنفقون ه ط لان التقدير فيما يتلى عليك مثل الجنة وللوصل وجه ذكر في التفسير

الانهار ط وظلها ط اتقوا ط قد قيل والوصل أجوز لان الجمع بين بيان الحالين أدل على الانتباه النار ه بعضه ط ولا أشه لثبه ط مأب ه عربياً ط العلم لا لان ما بعده جواب واق ه وذرية ط باذن الله ط كتاب ه ويثبت ج والوصل أجوز

لتمام مقصود الكلام الكتاب ه الحساب ه أطرافها ط الحكمة ط الحساب ه جميعا ط كل نفس ط الدار ه مرسلات
وينسبكم ط للعطف الكتاب ه التفسير عن ابن عباس والحسن (أرسلناك) كما أرسلنا الانبياء قبلك (في أمة قد دخلت من قبلها أمم)
وقال آخرون معنى التشبيه كما أرسلنا إلى أمم وآتيناهم كتباً تنلى عليهم (٩١) كذلك آتيناك هذا الكتاب وأنت تتلوه

عليهم فلم اقترحوا غيره وقال في
الكشاف معناه مثل ذلك الارسال
أرسلناك يعني أرسلناك ارسالاً له
شأن وفضل على سائر الارسلات
ثم فسر كيف أرسله فقال في
أمة قد دخلت من قبلها أمم كثيرة
فهى آخر الامم وأنت خاتم الانبياء
ثم ذكر مقصود الارسال فقال
(تتلو) أى لتقرأ (عليهم) الكتاب
العظيم (الذى أوحينا اليك وهم
يكفرون) وحال هؤلاء أنهم
يكفرون (بالرحمن) لافسرين
خلاف في تخصيص لفظ الرحمن
بالمقام فقال جار الله المراد
كفرهم بالبلغ الرحمة الذى وسعت
رحمته كل شئ وما بهم من نعمة فنه
فكفروا بنعمته في ارسال مثلك اليهم
وانزال مثل هذا القرآن المجسى
المصدق لسائر الكتب عليهم وعن
ابن عباس في رواية الضحاك نزلت
في كفار قريش حين قال لهم النبي
صلى الله عليه وسلم اسجدوا للرحمن
فقالوا وما الرحمن فقيل للنبي صلى
الله عليه وسلم (قل) لهم ان الرحمن
الذى أنكرتم معرفته (هو ربى
لا اله الا هو) الواحد القهار المتعالى
عن الشركاء (عليه توكلت) في
نصرى عليكم (واليه متاب) رجوعى
فيشئنى على مصابرتكم وقيل نزلت
في صلح الحديبية حين أرادوا كتاب
الصلح فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لعلى عليه السلام اكتب
بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل

الهدى والحق جاء من عند الله فمن عمل بالحق كان له وبقي كما يبقى ما ينفع الناس في الارض وكذلك
الحديد لا يستطيع أن يجعل منه سكن ولا سيف حتى يدخل في النار فتأكل خبثه فيخرج جوده
فيتمتع به فكذلك يضمحل الباطل اذا كان يوم القيامة وأقيم الناس وعرضت الاعمال فيزيغ الباطل
ويهلك وينتفع أهل الحق بالحق ثم قال ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله
حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله أنزل من السماء ماء
فسالت أودية إلى أو متاع زبد مثله فقال ابتغاء حلية الذهب والفضة أو متاع الصفر والحديد قال
كما أوقد على الذهب والفضة والصفر والحديد فخلص خالصه قال كذلك يضرب الله الحق والباطل
فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض كذلك بقاء الحق لا هله فانتفعوا
به حدثنا الحسن بن محمد الزعفراني قال ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني عبد الله
ابن كثير أنه سمع مجاهد يقول أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها قال ما أطاقت لأها
فأحتمل السيل زبدارابيا قال انقضى الكلام ثم استقبل فقال ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء
حلية أو متاع زبد مثله قال المتاع الحديد والنحاس والرصاص وأشباهاه زبد مثله قال خبت ذلك
مثل زبد السيل قال وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض وأما الزبد فيذهب جفاء قال فذلك مثل
الحق والباطل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عبد الله
ابن كثير عن مجاهد أنه سمع يقول فذكر نحوه وزاد فيه قال قال ابن جريج قال مجاهد قوله فأما
الزبد فيذهب جفاء قال جودا في الارض وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض يعني الماء وهما
مثلان مثل الحق والباطل حدثنا الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قوله زبدارابيا السيل مثل خبت الحديد والحلية فيذهب جفاء جودا في الارض ومما
يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله الحديد والنحاس والرصاص وأشباهاه وقوله
وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض انما هما مثلان للحق والباطل حدثني المتي قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال وثنا اسحق قال ثنا
عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يز يد أحدهما على صاحبه في قوله فسالت
أودية بقدرها قال بعلثها فاحتمل السيل زبدارابيا قال الزبد (٣) السيل ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله
قال خبت الحديد والحلية فأما الزبد فيذهب جفاء قال جودا في الارض وأما ما ينفع الناس فيمكث
في الارض قال الماء وهما مثلان للحق والباطل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها الصغير بصغره والكبير بكبره فاحتمل
السيل زبدارابيا أي عاليا يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله
الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء والجفاء ما يعلق بالشجر وأما ما ينفع الناس فيمكث
في الارض هذه ثلاثة أمثال ضرب بها الله في مثل واحد يقول كما يضمحل هذا الزبد فصار جفاء
لا ينتفع به ولا ترجى برسته كذلك يضمحل الباطل عن أهله كما يضمحل هذا الزبد وكما مكث هذا
الماء في الارض فأمرعت هذه الارض وأخرجت نباتها كذلك يبقى الحق لا هله كما بقي هذا الماء

ابن عمرو والمشركون ما يعرف الرحمن الا صاحب اليمامة يعنون مسيلمة الكذاب اكتب باسمك اللهم وهكذا كان أهل الجاهلية يكتبون
فأنزل الله الآية فعلى هاتين الروايتين كان الذم متوجها على كفرهم بإطلاق هذا الاسم على غير الله تعالى لاعلى بخودهم وأشرا كههم روى
أن أهل مكة فعدوا في فناء الكعبة فاتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرض عليهم الاسلام فقال له رؤسأوهم كأي جهل وعبد الله

ابن أمية المخزومي سير لنا جبال مكة حتى ينفسح المكان علينا واجعل لنا فيها أنهارا زرع فيها وأحي لنا بعض أمواتنا لنسألهم أحق ما نقوله أم باطل فقد كان عيسى يحيي الموتى أو سخر لنا الريح حتى نركبها ونسير في البلاد فقد كانت الريح مسخرة لتسلمين ولست بأهون على ربك منه فقل قوله (ولو أن قرآننا سيرت (٩٣) به الجبال) عن مقارها وأزيلت عن مراكزها (أو قطعت به الأرض) أي

في الأرض فأخرج الله به ما أخرج من النبات قوله ومما توقدون عليه في النار الآية كما يبقى خالص الذهب والفضة حين أدخل النار وذهب خبثه كذلك يبقى الحق لاهله قوله أو متاع زبد مثله يقول هذا الحديد والصفير الذي ينفع به فيه منافع يقول كما يبقى خالص هذا الحديد وهذا الصفير حين أدخل النار وذهب خبثه كذلك يبقى الحق لاهله كما يبقى خالصهما حديثا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فسالت أودية بقدرها الكبير بقدره والصغير بقدره زبداريا قال ربنا فوق الماء الزبد ومما توقدون عليه في النار قال هو الذهب إذا أدخل النار بقي صفوه ونقى ما كان من كدره وهذا مثل ضرب به الله للحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء يتعلق بالشجر فلا يكون شيئا هذا مثل الباطل وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض وهذا يخرج النبات وهو مثل الحق أو متاع زبد مثله قال المتاع الصفير والحديد حديثا الحسن بن محمد قال ثنا هوذة بن خليفة قال ثنا عوف قال بلغني في قوله أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها قال انما هو مثل ضرب به الله للحق والباطل فسالت أودية بقدرها الصغير على قدره والكبير على قدره وما بينهما على قدره فاحتمل السيل زبداريا يقول عظيمما وحيث استقر الماء يذهب الزبد جفاء فقطير به الريح فلا يكون شيئا ويبقى صريح الماء الذي ينفع الناس منه شربهم ونباتهم ومنفعتهم أو متاع زبد مثله ومثل الزبد كل شيء يوقد عليه في النار الذهب والفضة والنحاس والحديد فيذهب خبثه ويبقى ما ينفع في أيديهم وانجبت والزبد مثل الباطل والذي ينفع الناس مما تحصل في أيديهم مما ينفعهم المال الذي في أيديهم حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله قال هذا مثل ضرب به الله للحق والباطل فقرا أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبداريا هذا الزبد لا ينفع أو متاع زبد مثله هذا لا ينفع أيضا قال وبقي الماء في الأرض فتنفع الناس وبقي الحلي الذي صلح من هذا فانتفع الناس به فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض كذلك يضرب الله الامثال وقال هذا مثل ضرب به الله للحق والباطل حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس أودية بقدرها قال الصغير بصغره والكبير بكبره حديثا أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا طلحة بن عمرو عن عطاء ضرب الله مثلا للحق والباطل فضرب مثل الحق كمثل السيل الذي يمكث في الأرض وضرب مثل الباطل كمثل الزبد الذي لا ينفع الناس وعنى بقوله رابعا عالمنا متنفخا من قولهم ربنا الشيء يربو ربوا فهو راب ومنه قيل للشر من الأرض كهيشة الاكمة رابية ومنه قول الله تعالى اهتزت وربت وقيل للنحاس والرصاص والحديد في هذا الموضع المتاع لانه يستمتع به وكل ما يتمتع به الناس فهو متاع كما قال الشاعر

تمتع بامشعث ان شيئا * سبقت به الملمات هو المتاع

وأما الجفاء فاني حدثت عن أبي عبيدة معمر بن المثنى قال قال أبو عمرو بن العلاء يقال قد أجفأت القدر وذلك اذا غلت فانصب زبداء أو سكنت فلا يبقى منه شيء وقد زعم بعض أهل العربية من أهل البصرة أن معنى قوله فيذهب جفاء تنشفه الأرض وقال يقال جفأ الوادي وأجفي (١) في معنى نشف وانجفي الوادي اذا جاء بذلك الغناء وغنى الوادي فهو يغنى غنيا وغشاينا نود كر عن العرب أنها

(١) ليس هذا التصريف بهذا المعنى فيما بأيدينا من كتب اللغة فخر كتبه مصححه

وقع به السير في البلاد فوق المعتاد شبه طي الأرض أو شققت ففعلت أنهارا وعيوننا (أو كلم به الموتى) بعد أحيائهم - م به لكان هذا القرآن قال الراوي لما سري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذا الوحي قال والذي نفسي بيده لقد أعطاني ما سألتكم ولو شئت لكان ولكنه خير في بين أن تدخلوا باب الرحة فيؤمن من مؤمنكم وبين أن يكلمكم إلى ما اخترتم لا نفسكم ثم ان كفرتكم بعدكم عذابا لا يعذبه أحد من العالمين فاخترت باب الرحة وقال الزجاج معناه ولو أن قرآننا وقع به تسيير الجبال وتقطيع الأرض وتكليم الموتى أي تنبيههم لما آمنوا به كقوله ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة الآية وقال في الكشف هذه الآية لبيان تعظيم شأن القرآن ومعنى تقطيع الأرض تصدعها كقوله لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا ونقلا في الكشف عن الفراء أن الآية تتعلق بما قبلها والمعنى وهم يكفرون بالرحمن وبعطلول هذا الكلام وهو قوله ولو أن قرآننا سيرت به الجبال وما بينهما اعتراض ثم قال رداعليم - م (بل لله الامر جميعا) قال أهل السنة يعنى ان شاء فعل وان شاء لم يفعل ولا اعتراض لأحد عليه وقالت المعتزلة له القدرة على الآيات التي اقترحتوها الا أن علمه بأن اطهارها مفسدة يصرفه أولا أن يلجئهم

نقول

إلى الايمان الا أنه نبي أمر التكليف على الاختيار قالوا ويعضده قوله (أفلم يأس

الذين آمنوا أن لو شاء الله) مشيئة الإلهاء (لهدي الناس جميعا) أولو يشاء لهداهم إلى الجنة أو المرادني العموم لا عموم النفي وذلك أنه ما شاء هداه إلى الاطفال والمجانين أحاب أهل السنة بأن كل هذا خلاف الظاهر ومعنى أفلم يأس أفلم يعلم وهذا لغة قوم من النخع وقال

الزجاج انه مجاز لان اليأس عن الشيء عالم بأنه لا يكون نظيره استعمال الرجا في معنى الخوف والنسيان في معنى الترك لتضمنهما اياهما ويؤيده قراءة علي عليه السلام وابن عباس وجاعة أفلم يتبين وهو تفسير أفلم يأس وقيل ان قراءتهم أصل والمشهورة تصحيف وقع من جهة أن الكتاب كتبه مستوفي السنين وهذا القول تخفيف جدا والظن (٩٣) بأولئك الثقات الحفظة غير ذلك ولهذا

قال في الكشف هـ ذه والله فرية ما فيها مريبة وجوز أن يتعلق أن لو يشاء بآمنوا معناه أفلم يقنط من إيمان هؤلاء الكفرة الذين آمنوا بأن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ثم أوعد الكافرين بقوله (ولا يزال الذين كفروا) يعني عامة الكفار (تصيبهم بما صنعوا) من كفرهم وسوء أعمالهم (قارعة) داهية تفرعهم من السبي والقتل (أو تحل) القارعة (قريبا من دارهم) فيمتطير إليهم شررها (حتى يأتي وعد الله) وهو اسلامهم أو موتهم أو القيامة وقيل خاصة في أهل مكة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال يبعث السرايا حول مكة فتغير عليهم وتختطف منهم وعلى هذا احتمل أن يكون قوله أو تحل خطابا أي تحل أنت يا محمد قريبا من دارهم بجيشك كما في يوم الحديبية حتى يأتي وعد الله وهو فتح مكة وكان قد وعد الله الفتح عموما وخصوصا وكان كما وعد وكان معجزا (ان الله لا يخلف الميعاد) قد مر البحث في أول سورة آل عمران ثم ازداد في الوعيد فقال (واعدا سنهزئ) الآية والاملاء الامهال وقد مر هناك والاستفهام في قوله (فكيف كان عذاب) للتقرير والتمهيد ثم أورد على المشركين ما يجري مجرى الحجج والتوبيخ والتعجب من عقولهم فقال (أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت)

تقول جفأت القدر أجفؤها إذا أخرجت جفاءها وهو الزبد الذي يعلوها وأجفأتها أجفأ لغة قال وقالوا جفأت الرجل جفأ صرعه وقيل فيذهب جفاء بمعنى جفأ لأنه مصدر من قول القائل جفأ الوادي غشاء فخرج مخرج الاسم وهو مصدر كذلك تفعل العرب في مصدر كل ما كان من فعل شيء اجتمع بعضه الى بعض كالقماش والدقاق والحطام والغناء فخرج به على مذهب الاسم كما فعلت ذلك في قولهم أعطيته عطاء بمعنى الاعطاء ولو أريد من القماش المصدر على الصحة لقل قد قشته قشا في القول في تأويل قوله تعالى ﴿الذين استجابوا لربهم الحسنى والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه لا فتدوا به أولئك لهم سوء الحساب وما هم جهنم وبئس المهاد﴾ يقول تعالى ذكره أما الذين استجابوا لله فآمنوا به حين دعاهم الى الإيمان به وأطاعوه فاتبعوا رسوله وصدقوه فيما جاءهم به من عند الله فإن لهم الحسنى وهي الجنة كذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله للذين استجابوا لربهم الحسنى وهي الجنة وقوله والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه لا فتدوا به يقول تعالى ذكره وأما الذين لم يستجيبوا له حين دعاهم الى توحيده والاقرار بربوبيته ولم يطيعوه فيما أمرهم به ولم يتبعوا رسوله في صدقوه فيما جاءهم به من عند ربهم فلو أن لهم ما في الأرض جميعا من شيء ومثله معه ملكا لهم ثم مثل ذلك وقبل ذلك منهم بدلا من العذاب الذي أعده الله لهم في نار جهنم وعوضا لا فتدوا به أنفسهم منه يقول الله أولئك لهم سوء الحساب يقول هؤلاء الذين لم يستجيبوا لله لهم سوء الحساب يقول لهم عند الله أن يأخذهم بذنوبهم كلها فلا يغفر لهم منها شيئا ولكن يعذبهم على جميعها كما حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا يونس بن محمد قال ثنا عون عن فرقد السجني قال قال لنا شاهر بن حوشب سوء الحساب أن لا يتجاوز لهم عن شيء حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا الحجاج بن أبي عثمان قال ثنا فرقد السجني قال قال ابراهيم النخعي بافرقد أن دري ماسوء الحساب قلت لا قال هو أن يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغفر له منه شيء وقوله وما هم جهنم يقول ومسكنهم الذي يسكنونه يوم القيامة جهنم وبئس المهاد يقول وبئس الفراش والوطاء جهنم التي هي ما وهم يوم القيامة ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿أفمن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى أنما يتذكر أولو الالباب﴾﴾ يقول تعالى ذكره أهدى الذي يعلم أن الذي أنزله الله عليك بالحق فيؤمن به ويصدق ويعمل بما فيه كالذي هو أعمى فلا يعرف موقع حجة الله عليه به ولا يعلم ما ألزمه الله من فرائضه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة في قوله أفمن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق قال هؤلاء قوم انتفعوا بما سمعوا من كتاب الله وعقلوه ووعوه قال الله كمن هو أعمى قال عن الخير فلا يبصره وقوله انما يتذكر أولو الالباب يقول انما يتعظ بآيات الله ويعتبر بها ذو العقول وهي الالباب واحدها لب ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب﴾﴾ يقول تعالى ذكره انما يتعظ ويعتبر بآيات الله أولو الالباب الذين يوفون بوصية الله التي أوصاهم بها ولا ينقضون الميثاق ولا يخالفون العهد

ومعنى القائم الحفيظ والرقب أي الله العالم بكل المعلومات القادر على كل الممكنات كمن ليس كذلك وجوز في الكشف أن يقدر الخبر بحيث يمكن عطف وجعلوا عليه التقدير أفمن هو بهذه الصفة لم يحدوه وجعلوا له شركا فيكون قوله لله من وضع الظاهر مقام الضمير وذكر السيد صاحب حل العقد أنه يجوز أن يجعل الواو في قوله (وجعلوا لله) للحال ويضمير للمبتدأ خبر يكون المبتدأ معه جملة مقرر لا نكار

ما يقارنهما من الحال والتقدير أفن هو قائم على كل نفس موجود والحال أنهم جعلوا له (شركاء) فاقيم الظاهر مقام المضمر كما قلنا تقريراً
للالهية ونصريحاً بما هو الذي يستحق العبادة وحده وهذا كما نقول معطى الناس ومغنيهم موجود ومحرّم مثلي ثم زاد في الحاجة
فقال (قل سموهم) أي جعلتم له شركاء (٩٤) فسموهم له من هم وأنشؤهم بأسمائهم وأنما يقال ذلك في الشيء المستحق

الذي لا يستحق أن يذنبت اليه
فيقال سمه ان شئت يعني أنه أخس
من أن يسمى ويذكر ولو كنت ان
شئت أن تضع له اسماً فافعل وقيل
المراد سموهم بالآلهة على سبيل
التهديد قال في الكشف أم في قوله
(أم تأنونه) منقطعة كقولك
للرجل قل لي من زيد أم هو أقل من
أن يعرف أقول وذلك لأنه لا شيء
محض اذ لو كان الشريك موجوداً
وهو أرضي لتعلق به علم العالم بالذات
المحيط بجميع السفليات ونحوه
قل أنتبئون الله عما لا يعلم وقدم في
أول يونس ثم أكد هذا المعنى
بقوله (أم يظاھرون القول) أي
بل أتسمونهم شركاء بظاھر من
الكلام من غير أن يكون له حقيقة
كقوله ما تعبدون من دونه الا أسماء
سميتوها وهذا الاحتجاج من
أعاجيب الاساليب التي اختص بها
القرآن الكريم المجز فله در شأن
التنزيل ثم بين سوء طريقتهم فقال
(بل زين للذين كفروا مكرهم) قال
الواحدى معنى بل ههنا كما يقال
دع ذكر الدليل فانه لا فائدة فيه انه
كذا وكذا والكلام في أن المزين هو
الله تعالى أو غيره قدم في أول سورة
آل عمران وكذا البحث فبين قرأ
(وصدوا) بضم الصاد وأما من قرأ
بالفتح فيحتمل أن يكون لازماً أي
أعرضوا عنه ويحتمل أن يكون
متعبداً أي صرفوا غيرهم والخلاف
في قوله (ومن يضلل الله) تقدم في

الذي عاهدوا الله عليه الى خلافه فيعموا بغير ما أمرهم به ويخالفوا الى ما نهى عنه وقد بينا معنى
العهد والميثاق فيما مضى بشواهد فأغنى عن اعادته في هذا الموضع * ونحو الذي قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن
عرو عن سعيد عن قتادة قال انما يتذكر أولو الالباب فيمن من هم فقال الذين يوفون بعهد الله
ولا ينقضون الميثاق فعليكم بوفاء العهد ولا تنقضوا هذا الميثاق فان الله تعالى قد نهى وقدم فيه
أشد التقدمة فذكره في بضع وعشرين موضعاً نصيحة لكم وتقدمة اليكم وحجة عليكم وانما يعظم
الامر بما عظمه الله به عند أهل الفهم والعقل فعظموا ما عظم الله قال قتادة وذكرنا أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يقول في خطبته لا أمان لمن لا أمانه ولا دين لمن لا عهده وقوله والذين
يصلون ما أمر الله به أن يوصل يقول تعالى ذكره والذين يصلون الرحم التي أمرهم الله بوصلها فلا
يقطعونها ويخشون ربهم يقول ويخافون الله في قطعها أن يقطعوها فيعاقبهم على قطعها وعلى
خلافهم أمرهم فيها وقوله ويخافون سوء الحساب يقول ويحذرون مناقشة الله اياهم في الحساب
ثم لا يصفح لهم عن ذنب فهم لربهم ذلك جادون في طاعته يحافظون على حدوده كما **حدثنا**
الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا جعفر بن سليمان عن عمرو بن مالك عن أبي
الحنفى في قوله الذين يخشون ربهم ويخافون سوء الحساب قال المناقشة بالاعمال * قال ثنا
عفان قال ثنا حماد عن فرقد عن ابراهيم قال سوء الحساب أن يحاسب من لا يغفر له
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويخافون سوء الحساب قال
فقال وما سوء الحساب قال الذي لا جواز فيه **حدثني** ابن سنان القزاز قال ثنا أبو عاصم
عن الحجاج عن فرقد قال قال لي ابراهيم تدرى ما سوء الحساب قلت لا أدرى قال يحاسب العبد بذنبه
كله لا يغفر له منه شيء ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم
وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية ويدرون بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى
الدار ﴿ يقول تعالى ذكره والذين صبروا وعلى الوفاء بعهد الله وترك نقض الميثاق وصلة الرحم
ابتغاء وجه ربهم ويعنى بقوله ابتغاء وجه ربهم طلب تعظيم الله وتنزيهاه أن يخالف في أمره
أو يأتى أمراً كرهه اتيانه فيعصيه به وأقاموا الصلاة يقول وأدوا الصلاة المفروضة بحدودها في أوقاتها
أنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية يقول وأدوا من أموالهم زكاتها المفروضة وأنفقوا منها في السبل
التي أمرهم الله بالنفقة فيها سراً في خفاء وعلانية في الظاهر كما **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله
ابن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأقاموا الصلاة يعنى الصلوات الخمس
وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية يقول الزكاة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن
زيد الصبر الإقامة قال وقال الصبر في هاتين فصبر لله على ما أحب وان ثقل على النفس والأبدان
وصبر عما يكره وان نازعت اليه الأهواء فن كان هكذا فهو من الصابرين وقرأ سلام عليكم بما صبرتم
فنعمة عقبى الدار وقوله ويدرون بالحسنة السيئة يقول ويدفعون أساءة من أساء اليهم من الناس
بالاحسان اليهم كما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويدرون بالحسنة

السيئة

مواضع منها آخر الاعراف ثم عاد الى الابدان فقال (لهم عذاب في الحياة الدنيا) من القتل

والقتال والعن والذم والمصائب والامراض لانها قد تصيب المؤمنين أيضاً ولانها مأثور بالصبر عليها والعقاب لا يكون كذلك (ولعذاب الآخرة أشق) لانه أشد وأدوم (ومالهم من الله) أي من عذابه (من واثق) من حافظ أموالهم من جهة الله واثق أي دافع ومانع من رحمة

بل انما يمنع رجسه منهم باختياره وحكمه ثم عقب الوعيد بالوعد فقال (مثل الجنة) وتقديره عند سيبويه فيما قصصنا عليكم مثل الجنة وقال غيره الخبر تجري كما تقول صفق يد أسمر وقال الزجاج انه تمثيل للغائب بالشاهد ومعناه مثل الجنة جنة تجري من تحتها الانهار وقيل ان فائدة الخبر ترجع الى قوله أكلها اداثم كانه قال مثل الجنة (التي وعد المتقون) (٩٥) تجري من تحتها الانهار) كما تعلمون من

حال جناتكم الآن هذه (أكلها دائم) كقوله لا مقطوعة ولا ممنوعة (وظلها) دائم أيضا والمراد أنه لا حر هناك ولا برد ولا شمس ولا قفر ولا ظلمة وقد مر هذا البحث في سورة النساء في قوله وندخلهم ظلا ظلم لا قيل في الآية دلالة على أن حركات الجنة لا تنتهي الى سكون دائم كما يقوله أبو الهذيل وأتباعه قال القاضي وفيها دليل على أن الجنة لم تخلق بعد ولا أنقطع أكلها قوله تعالى كل من عليها فان كل شيء هالك الا وجهه قال ولم ننكر أن تحصل الآن في السموات جنات تتمتع بها الملائكة ومن بعدهم من الانبياء والشهداء وغيرهم الا أن جنة الخلد خاصة انما تخلق بعد الاعادة وأجيب بأننا نخصص يوم كل شيء هالك بالدليل الدال على أن الجنة مخلوقة وهو قوله أعدت للمتقين ثم ذكر عقائد الفرق في شأن القرآن المتلوق قال (والذين آتيناهم الكتاب) قيل أراد بالكتاب القرآن يعني أن المسلمين (يفرحون بما أنزل اليك) من الشرائع والعلوم (ومن الأحزاب) الجماعات من اليهود والنصارى وغيرهم (من ينكر بعضه) لانهم كانوا لا ينكرون الا قاصيص وبعض الاحكام المطابقة لشرائعهم وعقائدهم وانما أنكروا ما يختص به الاسلام من نعت الرسول وغيره قاله الحسن وقتادة واعترض عليه بأن أهل الاسلام فرحهم بنزول القرآن معلوم فلا فائدة في ذكره

السيئة قال يدفعون الشر بالخير لا يكافئون الشر بالشر ولكن يدفعونه بالخير وقوله أولئك لهم عقبي الدار يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفنا صفتهم هم الذين لهم عقبي الدار يقولهم الذين أعقبهم الله دار الجنان من دارهم التي لو لم يكونوا مؤمنين كانت لهم في النار فأعقبهم الله من تلك هذه وقد قيل معنى ذلك أولئك الذين لهم عقيب طاعتهم ربهم في الدنيا دار الجنان ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبي الدار ﴿يقول جنات عدن ترجة عن عقبي الدار كما يقال نعم الرجل عبد الله فعبد الله هو الرجل المقول له نعم الرجل وتأويل الكلام أولئك لهم عقيب طاعتهم ربهم الدار التي هي جنات عدن وقد ينما معنى قوله عدن وأنه يعني الإقامة التي لا ظعن معها وقوله ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم يقول تعالى ذكره جنات عدن يدخلها هؤلاء الذين وصفنا صفتهم وهم الذين يوفون بعهد الله والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وفعلوا الأفعال التي ذكرها جل ثناؤه في هذه الآيات الثلاث ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وهي نسائهم وأهلهم وذرياتهم وصلاتهم بآبائهم بالله واتباعهم أمره وأمر رسوله عليه السلام كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ومن صلح من آبائهم قال من آمن في الدنيا حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * وثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ومن صلح من آبائهم قال من آمن من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم وقوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم يقول تعالى ذكره وتدخل الملائكة على هؤلاء الذين وصف جل ثناؤه صفتهم في هذه الآيات الثلاث في جنات عدن من كل باب منها يقولون لهم سلام عليكم بما صبرتم على طاعتكم في الدنيا فتم عقبي الدار ذكر أن جنات عدن خمسة آلاف باب حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا علي بن جريح قال ثنا حماد بن سلمة عن يعلى بن عطاء عن نافع بن عاصم عن عبد الله بن عمرو قال ان في الجنة قصر يقال له عدن حوله البروج والمروج فيه خمسة آلاف باب على كل باب خمسة آلاف حبرة لا يدخله الا نبي أو صديق أو شهيد * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جوير عن الضحاك في قوله جنات عدن قال مدينة الجنة فيها الرسل والانبياء والشهداء وأئمة الهدى والناس حولهم بعدد الجنات حولها وحذف من قوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم يقولون اكتفاء بدلالة الكلام عليه كما حذف ذلك من قوله ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا حدثني المثني قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن بقيق بن الوليد قال ثني أرمطة بن المنذر قال سمعت رجلا من مشيخة الجندي قال له أبو الحجاج يقول جلست الى أبي امامة فقال ان المؤمن ليكون متكئا على أريكته اذا دخل الجنة وعنده سباطان من خدم

ويمكن أن يقال المراد زيادة الفرح والاستبشار بما فيه من العلوم والفوائد وأثم يتلقون نزول الوحي بالبشر والطلاقة بالتناقل والجهالة وقيل الكتاب التوراة والانجيل والمراد من أسلم من اليهود كعبد الله بن سلام وكعب ومن أسلم من النصارى وهم ثمانون رجلا أربعون بنجران واثنا وثلاثون بأرض الحبشة وثمانية من أهل اليمن فرحوا بالقرآن لانهم آمنوا به وصدقوه والاحزاب بقية أهل الكتاب والمشركون

قاله ابن عباس وقال مجاهد أراد أن اليهود والنصارى كلهم يفرحون بما أنزل البسك لأنه مصدق لما معهم ومن سائر الكفرة من ينكر بعضه واعترض بأنهم كلهم لا يفرحون بكل ما أنزل إلى رسولنا وقوله بما أنزل يفيد العموم وأجيب بالمنع من أن ما يفيد العموم لصحة الاستثناء ولصحة ادخال كل عليه ولا تنكير وادخال (٩٦) بعض ولا تنقص ثم لما بين عقائد الفرق أمر الله بأن يصرح بطريقته فقال

(قل انما أمرت أن أعبد الله) ما أمرت بالعبادة وعدم الاشرار به ويندرج فيه جميع وظائف العبودية ثم ذكر أنه مع كماله مكل فقال (اليه أدعو) خصه بالدعاء إلى عبوديته دون غيره كائنا من كان ثم ختم بذكر المعاد فقال (واليه ما ب) لا مرجع إلى الاية ومن تأمل في هذه الالفاظ عرف أنها مع قلتها مشتملة على حاصل علوم المبدأ والوسط والمعاد ثم ذكر بعض فضائل القرآن وأوعده على الاعراض عن اتباعه فقال (وكذلك أنزلناه) الضمير يعود إلى ما في قوله بما أنزل البسك أو إلى القرآن في قوله ولأن قرآنا ووجه التشبيه كما أنزلنا الكتب على الانبياء بلسانهم كذلك أنزلنا البسك هذا القرآن وقال في الكشف معنى ومثل ذلك الانزال أنزلناه ما مورافيه بعبادة الله وتوحيده والدعوة إليه وإلى دينه والانذار بدار الجزاء (حكم عربيا) نصب على الحال أي حكمة مترجمة بلسان العرب وقيل سبي حكما لانه حكم على جميع المكلفين بقبوله والعمل به أولاته اشتمل على أصول الاحكام والشرائع فجعل نفس الحكم للبالغة روى أن الكفار كانوا يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أمور ليوافقه فيها منها أن يصلي إلى قبلتهم بعد ما حوله الله عنها فأوعده على ذلك وعن ابن عباس الخطاب له والمراد أمته وقدم الوجه في

وعند طرف السماطين سور فيقبل الملك يستأذن فيقول للذي يليه ملك يستأذن ويقول الذي يليه ملك يستأذن ويقول الذي يليه ملك يستأذن حتى يبلغ المؤمن فيقول انذونا فيقول أقربهم إلى المؤمن انذونا فيقول الذي يليه الذي يليه انذونا فكذلك حتى يبلغ أقصاهم الذي عند الباب فيفتح له فيدخل فيسلم ثم ينصرف **حدثني** المثني قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن ابراهيم بن محمد عن سهل بن أبي صالح عن محمد بن ابراهيم قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول السلام عليكم بما صبرتم فنعمة عقبي الدار وأبو بكر وعمر وعثمان وأما قوله سلام عليكم بما صبرتم فان أهل التأويل قالوا في ذلك نحو قولنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوفى أنه تلا هذه الآية سلام عليكم بما صبرتم قال على دينكم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله سلام عليكم بما صبرتم قال حين صبروا لله بما يحب الله فقد صبروا وقرأ وخزاهم بما صبروا وحرراحتي بلغ وكان سعيكم مشكورا وصبروا عما كره الله وحرم عليهم وصبروا على ما نقل عليهم وأحب الله فسلم عليهم بذلك وقرأ والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعمة عقبي الدار وأما قوله فنعمة عقبي الدار فان معناه ان شاء الله كما **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن جعفر بن أبي عمران الجوفى في قولهم فنعمة عقبي الدار قال الجنة من النار في القول في تأويل قوله تعالى (والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه و يقطعون ما أمر الله به أن يوصل و يفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار) يقول تعالى ذكره وأما الذين ينقضون عهد الله ونقضهم ذلك خلاف فهم أمر الله وعملهم بعصيته من بعد ميثاقه يقول من بعد ما وثقوا على أنفسهم ته أن يعملوا بما عهد اليهم و يقطعون ما أمر الله به أن يوصل و يقطعون ما أمرهم الله بفسادهم فيها عملهم فيها بما عصى الله أولئك لهم اللعنة يقول فهو لاء لهم اللعنة وهي البعد من رحمة والاقضاء من جنانه ولهم سوء الدار يقول ولهم ما يسوءهم في الدار الآخرة **حدثني** المثني قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال أكبر الكبائر الاشرار بالله لأن الله يقول ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير ونقض العهد وقطعة الرحم لان الله تعالى يقول أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار يعني سوء العاقبة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريح في قوله و يقطعون ما أمر الله به أن يوصل قال بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا لم تمس إلى ذي رحلك برحلك ولم تعطه من مالك فقد قطعتة **حدثني** محمد بن المثني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن مصعب بن سعد قال سألت أبي عن هذه الآية قل هل ننبتكم بالأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا هم الحرورية قال لا ولكن الحرورية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه و يقطعون ما أمر الله به أن يوصل و يفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار فكان سعد يسبهم الفاسقين **حدثنا** ابن المثني قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت مصعب بن سعد قال كنت أمسك على سعد المصحف فأتى على هذه الآية ثم ذكر نحو حديث محمد بن جعفر في القول

منه في أوائل سورة البقرة قال الكلبي عيرت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت ما نرى لهذا الرجل همة الا التسلع والتكاح ولو كان نبيا كازعم لشغله أمر النبوة عن النساء فأمر الله تعالى (ولقد أرسلنا الآية وفيه أن الرسل كانوا من جنس البشر لا من جنس الملك وما كان لهم نقص من قبل الزواج والوالاد فقد كان لسليمان ثلثمائة امير أمشكوحه وسبعمائة

سرية ولداود مائة وذراري يعقوب أكثر من أن تحصى وكانوا يقتربون الآيات فأجاب الله تعالى عنه بقوله (وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بأذن الله) ولا بد لكل نبي من مهج واحد والزائد على ذلك بل أصل النبوة وتعيين المعجز الواحد مفوض إلى مشيئته سبحانه ولا حكم لأحد عليه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخوفهم بنزول العذاب وظهور (٩٧) نصرة الاسلام وذنوبه فكانوا يكذبونه

ويستبطلون موعده فأجيبوا بقوله (لكل أجل كتاب) أي لكل وقت حكم مكتوب وحادث معين لا يتأخر ذلك الحكم والحادث عنه ولا يتقدم عليه وقيل هذا على القلب أي لكل مكتوب وقت معين والتحقيق أنه لا حاجة إلى ارتكاب القلب لأن المعصية تقتضي التلازم وكانوا يشكرون النسخ في الشرائع وفي التكليف فنزل (يحيوا الله ما يشاء ويثبت) أي يثبت ما استغنى بالصرح عن الكناية والمحو ذهاب أثر الكتابة ونحوها وفي الآية قولان الأول أنها عامة وأنه سبحانه يحو من الرزق ويريد فيه وكذا القول في الاجل والسعادة والشقاوة والايان والكفر وهو مذهب عمرو بن مسعود وقدر واه جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والذاهبون اليه كانوا يدعون ويتضرعون إلى الله في أن يجعلهم سعداء ان كانوا أشقياء وهذا لا ينافي قوله جف القلم لان المحو والاثبات أيضا من جملة ما قضى به الثاني أنها خاصة في بعض الاشياء فقيل أراد نسخ حكم واثبات آخر مكانه وقد مر غم البحث في النسخ في البقرة في قوله ما ننسخ من آية وقيل يحو من ديوان الحفظه ما ليس بحسنة ولا سيئة لانهم مأمورون بكتب كل قول وفعل ويثبت غيره واعترض الاصم عليه بأنه ينافي قوله تعالى ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة

في تأويل قوله تعالى ﴿الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر﴾ وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع ﴿يقول تعالى ذكره الله يوسع على من يشاء من خلقه في رزقه فييسر له منه لأن منهم من لا يصلحه الا ذلك ويقدر يقول ويقتر على من يشاء منهم في رزقه وعيشه فييسره عليه لأنه لا يصلحه الا الاقتر وفرحوا بالحياة الدنيا يقول تعالى ذكره وفرح هؤلاء الذين بسط لهم في الدنيا من الرزق على كفرهم بالله ومعصيتهم إياه بما بسط لهم فيها وجهوا لما عند الله لأهل طاعته والايان به في الآخرة من الكرامة والنعيم ثم أخبر رجل ثناؤه عن قدر ذلك في الدنيا فيما لأهل الايمان به عنده في الآخرة وأعلم عباده قلته فقال وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع يقول وما جميع ما أعطى هؤلاء في الدنيا من السعة وبسط لهم فيها من الرزق ورغد العيش فيما عند الله لأهل طاعته في الآخرة الا متاع قليل وشئ حقير ذاهب كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الامتاع قال قليل ذاهب حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * قال وثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع قال قليل ذاهب حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن الاعمش عن بكير بن الأحنس عن عبد الرحمن بن سابط في قوله وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع قال كزاد الراعي يزوده أهله الكف من التمر والشئ من الدقيق أو الشئ يشرب عليه اللبن ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من أناب ﴿يقول تعالى ذكره ويقول لك يا محمد مشركو قومك هلا أنزل عليك آية من ربك اما ملك يكون معك نذيرا أو يلقى اليك كنز فقل ان الله يضل من يشاء أيها القوم فيخذله عن تصديقي والايان بما جثته به من عند ربي ويهدي اليه من أناب فرجع إلى التوبة من كفره والايان به فيوفقه لا تباعى وتصديقي على ما جثته به من عند ربه وليس ضلال من يضل منكم بأن لم ينزل على آية من ربي ولا هداية من يهتدي منكم بأنها أنزلت على وانما ذلك بيد الله يوفق من يشاء منكم للايمان ويخذل من يشاء منكم فلا يؤمن وقد بينت معنى الانابة في غير موضع من كتابنا هذا بشواهد بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويهدي اليه من أناب أي من تاب وأقبل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب ﴿يقول تعالى ذكره ويهدي اليه من أناب بالتوبة الذين آمنوا والذين آمنوا في موضع نصب رد على من لأن الذين آمنوا هم من أناب ترجمها عنها وقوله وتطمئن قلوبهم بذكر الله يقول وتسكن قلوبهم وتستأنس بذكر الله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتطمئن قلوبهم بذكر الله يقول سكنت إلى ذكر الله واستأنست به وقوله ألا بذكر الله تطمئن القلوب يقول ألا بذكر الله تسكن وتستأنس قلوب المؤمنين وقيل انه عنى بذلك قلوب المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن

(١٣) - (ابن جرير) - (ثالث عشر) ولا كبيرة الا أحصاها وأجاب القاضي بأن المراد صغار الذنوب وكبارها ورد بأن هذا اصطلاح المتكلمين والمفهوم الأقوى أعم فيتناول المباحات أيضا وقيل يحو بالتوبة ما يشاء من الكفر والمعاصي ويثبت بدلها الحسنه كقوله فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وقيل يثبت في أول النسخة أحكام تلك السنة فإذا مضت السنة محبت

ويثبت كتاب آخر للمستقبل وقيل يجوز نور الغمر ويثبت نور الشمس أو الآيمو الدنيا ويثبت خروا ما قوله (وعنده أم الكتاب) أي أصله
فقبل هو اللوح المحفوظ عن النبي صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شيء ثم خلق اللوح المحفوظ وأثبت فيه أحوال جميع الخلق إلى يوم القيامة
فعلى هذا عند الله كتابان أحدهما اللوح (٩٨) المحفوظ وأنه لا يتغير وثانيهما الذي تكتبه الملائكة على الخلق وهو

محل المحو والاثبات روى أبو الدرداء
عن النبي صلى الله عليه وسلم أن
الله سبحانه في ثلاث ساعات يقين
من الليل ينظر في الكتاب الذي
لا ينظر فيه أحد غيره فيمحو ما يشاء
ويثبت ما يشاء وقيل هو علم الله
تعالى المتعلق بجميع الموجودات
والمعلومات وأنه لا يتغير ولا يتبدل
بتغير المترنات وتبدلها وقدر
تحقيقه في مواضع ولما بين كيفية
انطباق الحوادث على أوقاتها قال
(واما زبد) يعني كيفما دارت
الحال أريناك مصارعهم وما
وعدناهم من العذاب أو توفيناك
قبل ذلك فليس يجب عليك إلا
التبليغ وما حسبهم وما جزاؤهم
الاعلينا والبلاغ بمعنى التبليغ
كالسلام والكلام ثم ذكر أن آثار
حصول تلك المواعيد وأماراتها قد
ظهرت وقربت وأن تباشير الظفر
قد طلعت ولاحت فقال (أولم يروا
أننا أنقى الأرض) يعني اتيان القهر
والغلبة بدليل (نقصها من
أطرافها) والأرض أرض مكة كان
المسلمون ينالون من أهاليها ونواحيها
في البعث والسرايا والجيوش
والآن صارت الأرض أعم وأشمل
ولله الحمد على اعلاء شأن المسلمين
زاده الله علوا فلا يزال ينقص شيء من
ديار الكفر ويزيد في بلاد الاسلام
ونقل عن ابن عباس أن المراد بنقص
أطراف الأرض موت أشرافها
وكبرائها وعلمائها وصلحائها قال

مجاهد قوله الأبد كراهته تطمئن القلوب لمحمد وأصحابه **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل (١) **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **حدثني** المثنى
قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الأبد كراهته تطمئن
القلوب قال لمحمد وأصحابه * قال ثنا اسحق قال ثنا أحمد بن يونس قال ثنا سفيان بن
عيينة في قوله وتطمئن قلوبهم بذكر الله قال هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقوله الذين آمنه أو عملوا
الصالحات الصالحات من الاعمال وذلك العمل بما أمرهم بهم طوبى لهم وطوبى في موضع رفع
لهم وكان بعض أهل البصرة والكوفة يقول ذلك رفع كما يقال في الكلام ويل لعرو وانما أوز
الرفع في طوبى لحسن الاضافة فيه بغير لام وذلك أنه يقال فيه طوباك كما يقال ويلك وويلك ولولا
حسن الاضافة فيه بغير لام لكان النصب فيه أحسن وأصح كما النصب في قولهم تعسا لزيد وبعد الله
وسحقاً أحسن اذ كانت الاضافة فيها بغير لام لا تحسن وقد اختلف أهل التأويل في تأويل قوله
طوبى لهم فقال بعضهم معناه نعم ما لهم ذكر من قال ذلك **حدثني** جعفر بن محمد البروري
من أهل الكوفة قال ثنا أبو زكريا الكلبى عن عمرو بن نافع قال سئل عن طوبى لهم
قال نعم ما لهم **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عمرو بن نافع عن عكرمة
في قوله طوبى لهم قال نعم ما لهم **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عمرو بن
نافع قال سمعت عكرمة في قوله طوبى لهم قال نعم ما لهم * وقال آخرون معناه غبطة لهم ذكر من
قال ذلك **حدثنا** أبو هشام قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جوير عن الضحاك طوبى لهم قال
غبطة لهم **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جوير عن
الضحالك مثله * قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك مثله * وقال
آخرون معناه فرح وقرعة عين ذكر من قال ذلك **حدثني** علي بن داود والمثنى بن ابراهيم قال
ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله طوبى لهم يقول فرح وقرعة عين
* وقال آخرون معناه حسنى لهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد بن قتادة قوله طوبى لهم يقول حسنى لهم وهى كلمة من كلام العرب **حدثنا** محمد بن
عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة طوبى لهم هذه كلمة عربية يقول الرجل طوبى
لك أى أصبت خيراً * وقال آخرون معناه خير لهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو هشام قال ثنا
ابن يمان قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم قال خير لهم **حدثنا** ابن جند قال ثنا جرير
عن منصور عن ابراهيم في قوله طوبى لهم قال الخير والكرامة التى أعطاهم الله * وقال آخرون
طوبى لهم اسم من أسماء الجنة ومعنى الكلام الجنة لهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب
قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس طوبى لهم قال اسم
الجنة بالحبشية **حدثنا** أبو هشام قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس طوبى لهم قال اسم أرض الجنة بالحبشية **حدثنا** ابن جند قال ثنا يعقوب
عن جعفر عن سعيد بن مشجوع في قوله طوبى لهم قال طوبى اسم الجنة بالهندية **حدثنا**

(١) كذا في النسخ بهذا التكرار فانظره

الحسن

والأولى بعدى الألبق بالمقام هو القول الاول وقد بوجه الثانى بأنه أراد أنهم اذا شاهدوا هذه التعيرات
فما الذى يؤمنهم أن يقبل الله عليهم الامر فيجعلهم أذلة مغلوبين بعد أن كانوا أعز غاليين ثم كدهذا المعنى بقوله (والله يحكم) ومحل
(الامعقب الحكمة) نصب على الحال والمعقب الذى يكر على الشئ فيبطله وذلك أنه يعقبه بالرد والابطال فكأنه قيل والله يحكم نافذة حكمه

(وهو سريع الحساب) عن ابن عباس هو سريع الانتقام فيعاقبهم في الدنيا ثم في الآخرة ثم سلى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله (وقد مكر الذين من قبلهم) برسلهم كنمر وذا براهيم وفرعون بموسى واليهود بعيسى (فله المكر جميعا) قال الواحدى لان مكر جميع الماكرين بخلقهم وارادته ولانه لا يضر الاباذنه ولا يؤثر الابتقديره وقالت المعتزلة انه جعل (٩٩) مكرهم كلا مكر بالاضافة الى مكره وقيل

اراد الله جزاء مكر الماكرين قال

الواحدى والقول الاول اظهر بدليل

قوله (يعلم ما تكسب كل نفس)

يريد أن أكسبها باسرها معلومة

لله تعالى وخلاف معلومه متمتع

الوقوع فلا يقدر العبد على خلاف

معلومه وناقضت المعتزلة بأنه أثبت

لكل نفس كسبا فدل على أنه مقدور

العبد واجب بأن المقضى للفعل

عندنا هو مجموع القدرة والداعي

وهذا معنى قولهم الكسب حاصل

للعبد ثم ختم الآية بوعيد آخر اجابى

فقال (وسيعلم الكفار) من قرأ على

الجمع فظاهر ومن قرأ على الوحدة

فالمراد الجنس وعن ابن عباس أن

المراد أوجهه ل وعن عطاه أراد

المستترين وهم خمسة والمقتسمين

وهم ثمانية وعشرون ثم ذكر

حاصل شبههم مع الجواب القاطع

فقال (ويقول الذين كفروا لست

مرسلا قل كفى بالله شهيدا) والمراد

من هذه الشهادة أنه أظهر المجرات

على وفق دعواه ولا شهادة أعلى من

هذه لأن الشهادة القولية من لا تفيد

الاغلبة الظن وهذه تفيد القطع

بصحته نبوته ثم عطف على اسم الله

قوله (ومن عنده علم الكتاب) أى

الذى حصل عنده علم القرآن وفهم

معانيه واشتماله على دلائل الإعجاز

من النظم الانيق والاسلوب العجيب

الفائق لقوى البشر فن علم هذا

الكتاب على هذا الوجه شهد بأن

معجز قاهر وأن الذى ظهر هذا المعجز

عليه نبى حق ورسول صدق وعن الحسن وسعيد بن جبير والزجاج أن الكتاب هو اللوح المحفوظ والمعنى كفى بالذى يستحق العباد

وبالذى لا يعلم علم ما فى اللوح المحفوظ الا هو يعنى الله جل وعلا شهيدا ويعضده قراءة من قرأ ومن عنده على من الحارة واعترض

على هذا القول بأن عطف الصفة على الموصوف بعيد لا يقال شهد بهذا زيد والفقيه وانما يقال زيد الفقيه وقيل المراد شهادة أهل

الحسن بن محمد قال ثنا داود بن مهران قال ثنا يعقوب عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن مشجوع قال اسم الجنة بالهندية طوبى حدثنا أبو هشام قال ثنا ابن عيمان قال ثنا سفيان عن السدى عن عكرمة طوبى لهم قال الجنة * قال ثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله طوبى لهم قال الجنة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثنى عمى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن ما آب قال لما خلق الله الجنة وفرغ منها قال الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن ما آب وذلك حين أعجبه حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد طوبى لهم قال الجنة * وقال آخرون طوبى لهم شجرة في الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا ثنى قره بن خالد عن موسى بن سالم قال قال ابن عباس طوبى لهم شجرة في الجنة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الأشعث بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة طوبى لهم شجرة في الجنة يقول لها تفتقي لعبدى عما شاء فتنفتقي له عن الخليل بسر وجهها ولجها وعن الأبل بأزمها وعما شاء من الكسوة حدثنا ابن جريد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن شهر بن حوشب قال طوبى شجرة في الجنة كل شجرة الجنة منها أغصانها من وراء سور الجنة حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن الأشعث بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال في الجنة شجرة يقال لها طوبى يقول الله لها تفتقي فذكر نحو حديث ابن عبد الأعلى عن ابن ثور حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الجبار قال ثنا مروان قال أخبرنا العلاء عن شمر بن عطية في قوله طوبى لهم قال هي شجرة في الجنة يقال لها طوبى حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن منصور عن حسان أبي الأشرس عن مغيث بن سمي قال طوبى شجرة في الجنة ليس في الجنة دار الا فيها غصن منها فيجنى الطائر فيقع فيدعوه فيأكل كل من أحد جنبه قديما ومن الآخر سواء ثم يقول طريف طير * قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن بعض أهل الشام قال ان ربك أخذ لؤلؤة فوضعها على راحتيه ثم دملجها بين كفيه ثم غرسها وسط أهل الجنة ثم قال لها امتدى حتى تبلغى مرضاتى ففعلت فلما استوت تفجرت من أصولها أنها را الجنة وهي طوبى حدثنا الفضل بن الصباح قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم الصنعاني قال ثنا عبد الصمد بن معقل انه سمع وهبا يقول ان في الجنة شجرة يقال لها طوبى يسير الركب في ظلها مائة عام لا يقطعها زهرها رباط وورقها ر ودقضاها غصن وبطحائها باقوت وزيها كافور ووحلها مسك يخرج من أصلها أنهار الخمر واللبن والعسل وهي مجلس لأهل الجنة فيبيناهم في مجلسهم اذا أتتهم ملائكة من ربهم يقولون نجيح مومة بسلاسل من ذهب وجوهها كالصايح من حسناتها وورقها كخز المرعزى من لينة عليها راحل ألواحها من باقوت ودقوفها من ذهب وثيابها من سندس واستبرق فينخونها ويقولون ان ربنا أرسلنا اليكم لتزوروه وتسلموا عليه قال فيركبونها قال فهي أسرع من الطائر وأوطأ من الفراش نجيح من غير

عليه نبى حق ورسول صدق وعن الحسن وسعيد بن جبير والزجاج أن الكتاب هو اللوح المحفوظ والمعنى كفى بالذى يستحق العباد وبالذى لا يعلم علم ما فى اللوح المحفوظ الا هو يعنى الله جل وعلا شهيدا ويعضده قراءة من قرأ ومن عنده على من الحارة واعترض على هذا القول بأن عطف الصفة على الموصوف بعيد لا يقال شهد بهذا زيد والفقيه وانما يقال زيد الفقيه وقيل المراد شهادة أهل

الكتاب من الذين آمنوا برسول الله كعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي ونعيم الباري لانهم يشهدون بنعمته في كتبهم والاعتراض بان انبات النبوة بقول الواحد والاثنين مع جواز الكذب على أمثالهم لكونهم غير معصومين لا يجوز وقال الزجاج الا شبه أن الله تعالى لا يستشهد على صحة حكمه بغيره وعن الحسن (١٠٠) لا والله ما يعني الا الله وعن سعيد بن جبير أن السورة مكية وابن سلام

وأصحابه آمنوا بالمدينة بعد الهجرة والله أعلم بمراده في التأويل وهم يكفرون بالرحن يعني أن الصفة الرحانية اقتضت إجماع جميع الموجودات وإفاضة جميع النعم كما أن صفة القهارية كانت مقتضية للوحدة بأن لا يكون معه شيء ولا نعمة أجل من بعث الرسل فيه صلاح حال الدارين لهم فإذا حمدوا الرسول فقد حمدوا الرحمن وهذا سبب تخصيص هذا الاسم بالمقام كقوله ان كل من في السموات والارض الا أتى الرحمن عبداً ولذلك أمر بأن يقول في الجواب هو ربي الذي رباني لا اله الا هو لا يستحق العبادة الا هو ولا أفوض أمري الا اليه واليه مرجعي كما كان منه مبدئي سيرت به جبال النفوس أو قطعت به أرض البشرية أو كلم به القلوب الميتة بتلاوته عليهم تصيهم بما صنعوا من كفرهم بالرحن قارعة من الاحكام الازلية تفرعهم في أنواع المعاملات التي تصدر عنهم موجبة للشقاوة أو تحل قريباً من دارهم قالهم بأن تصدر تلك المعاملة ممن يصعبهم

* عن المرة لا تسأل وسل عن قرينه * حتى يأتي وعد الله يدرك الشقاء الازلي ومن أمارات الشقاوة الاستهزاء بالانبياء والاولياء ثم أخذتهم أي أسكتهم لئلا يرجعوا عن مقام الشقاوة لهم عذاب في الحياة الدنيا بالبعد والحجاب وعبودية

مهمة يسير الرجل الى جنب أخيه وهو يكلمه ويناجيه لا تصيب اذن راحلة منها اذن صاحبها ولا برك راحلة برك صاحبها حتى ان الشجرة لتتنحي عن طرفهم لئلا تفرق بين الرجل وأخيه قال فيأتون الى الرحمن الرحيم فيسفر لهم عن وجهه الكريم حتى ينظروا اليه فإذا رأوه قالوا اللهم أنت السلام ومنك السلام وحق لك الجلال والاكرام قال فيقول تبارك وتعالى عند ذلك أنا السلام ومنى السلام وعليكم حق حتى ومحبتى مرحبا بعبادى الذين خشوني بغيب وأطاعوا ثم سري قال فيقولون ربنا اننا لم نعبدك حق عبادتك ولم نقدرك حق قدرك فأذن لنا بالسجود قد امدك قال فيقول الله انهم ليست بدار نصب ولا عبادة ولكن هاد اربابكم ونعيم واني قد رفعت عنكم نصب العبادة فسلوني ما شئتم فان لكل رجل منكم أمنية فيسألونه حتى ان أقصرهم أمنية ليقول رب تنافس أهل الدنيا في دنياهم فتضايقوا فيها رب فأنتى كل شيء كانوا فيه من يوم خلقتها الى أن انتهت الدنيا فيقول الله لقد قصرت بك اليوم أمنيته لك ولقد سألت دون منزلتك هذا لك منى وسأتحفظ بمنزلتى لانه ليس في عطائي نكد ولا قصريد قال ثم يقول اعرضوا على عبادى ما لم تبلغ أمانتهم ولم يخطر لهم على بال قال فيعرضون عليهم حتى يقضوهم أمانتهم التي في أنفسهم فيكون فيما يعرضون عليهم براذين مفرقة على كل أربعة منها سري من ياقوته واحدة على كل سري منها قبة من ذهب مفرغة في كل قبة منها فرش من فرش الجنة مظاهرة في كل قبة منها جارتان من الحور العين على كل جارية منهن ثوبان من ثياب الجنة ليس في الجنة لون الا وهو فيها ما لا ربح طيبة الا قد عبقته ينفضون وجوههما غلظ القبة حتى يظن من يراها أنها من دون القبة يرى مخها من فوق سوقهما كالسلك الابيض من ياقوته جراء يريان له من الفضل على صحابته كفضل الشمس على الحجرة أو أفضل ويرى هولهما مثل ذلك ثم يدخل اليهما فيحييانه ويقبلانه ويعانقانه ويقولان له والله ما ظننا أن الله يخلق مثلك ثم يأمر الله الملائكة فيسبحونهم صفافى الجنة حتى ينتهى كل رجل منهم الى منزلته التي أعدت له **حدثني** المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا على ابن جرير عن حماد قال شجرة في الجنة في دار كل مؤمن غصن منها **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن حسان بن أبى الاشرس عن مغيب بن سمي قال طوبى شجرة في الجنة لو أن رجلاً ركب قلو صا جذاً أو جذعة ثم دار بها لم يبلغ المكان الذي ارتحل منه حتى يموت هرماً وما من أهل الجنة منزل الا فيه غصن من أغصان تلك الشجرة متدل عليهم فإذا أرادوا أن يأكلوا من الثمرة تدلى اليهم فيأكلون منه ماشاءوا ويحجي الطير فيأكلون منه قديداً وشواءاً ماشاءوا ثم يطير وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر بنحو ما قال من قال هي شجرة ذكر الرواية بذلك **حدثني** سليمان بن داود القومسي قال ثنا أبو توبة الربيع بن نافع قال ثنا معاوية ابن سلام عن زيد أنه سمع أباسلام قال ثنا عامر بن زيد البكالى انه سمع عتبة بن عبد السلام يقول جاء أعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان في الجنة فاكهة قال نعم فيها شجرة تدعى طوبى هي تطابق الفردوس قال أى شجرة أرضنا تشبه قال ليست تشبه شيئاً من شجر أرضك ولكن أتيت الشام فقال لا يا رسول الله فقال فانها تشبه شجرة تدعى الحوزة تنبت على ساق واحدة ثم ينتشر أعلاها قال ما عظم أصلها قال لو ارتحلت جذعة من ابل أهلك ما أحاطت

بأصلها

النفس والهوى ولعذاب الآخرة بأنواع الحسرات والشعور بالهيات والمذكات الموجبة

لدرجات أكلها دائم هي مشاهدات الجمال ومكاشفات الجلال وظلها أى أنهم في ظل معاملاتهم وأحوالهم التابعة لشمس وجودهم على الدوام والذين آتيناهم الكتاب هم السر والروح والقلب الذين فهموا أسرار القرآن ومن الأحزاب النفس والهوى والقوى من ينكر بعضه

لثقل التكليف عليهم ولجهل بفوائده ولتنابعت أهواء المخالفين بالشرك في الطلب من بعد ما جاهد من العلم وهو طلب الوحدة
ببذل الانانية وجعلنا لهم أزواجا ودرية فيه أن الرسل جذبتهم العناية في البداية فسترقوا من حضيض الحيوانية الى أوج
الروحانية ثم الى معارج النبوة والرسالة في النهاية فلم يبق فيهم من (١٠١)

طلب الأزواج بالطبيعة والركون
الى الأولاد بخصائص الحيوانية بل
رغبهم الله سبحانه في ذلك على وفق
الشريعة بخصوصية الخلافة
بأظهار صفة الخالقية ومثله
وما جعلناهم جسدا الا بأكون
الطعام بمحو الله ما يشاء لاهل
السعادة من أفاعيل اهل الشقاوة
وثبت لهم من خصال اهل
السعادة وبالعكس لاهل الشقاوة
وعنده أم الكتاب الذي قدر فيه
خاتمة كل من الفريقين واما
زيناك بالكشف بعض مقاماتهم
كما أخبر عن العشرة المبشرة بأنهم
في الجنة وعن غيرهم بأنه في النار
أنا تأتي الارض أرض البشرية
فنتقص منها بالازدياد في الاوصاف
الروحانية

* (سورة ابراهيم عليه السلام
مكية غير آيتين نزلتا في بدر لم تزل
الذين بدلوا الايمان حروفها
٣٤٣٤ كلها ٨٥٥ آياتها
اثنتان ونجسون) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الكتاب أنزلناه اليك لتخرج
الناس من الظلمات الى النور باذن
ربهم الى صراط العزيز الحميد الله
الذي له ما في السموات وما في الارض
وويل للكافرين من عذاب شديد
الذين يستحبون الحياة الدنياء على
الآخرة ويصدون عن سبيل الله

ويغفونها عوجا أولئك في ضلال بعيد وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وهو العزيز
الحكيم ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات الى النور وذكروهم بأيام الله ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور واذ قال موسى
لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحبون نساءكم وفي ذلكم لعلكم

بأصلها حتى تنكسر زقوتها هرما حدثنا الحسن بن شبيب قال ثنا محمد بن زياد الجري
عن فرات بن أبي الفرات عن معاوية بن قره عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى
لهم وحسن ما ب شجرة غرسها الله بيده ونفخ فيها من روحه بالخلي والحلل وان أغصانها ترى
من وراء سور الجنة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث ان دراجا
حدثه ان أبا الهيثم حدثه عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلا قال له
يا رسول الله ما طوبى قال شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ثياب أهل الجنة تخرج من أكمها
فعلى هذا التأويل الذي ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الرواية به يجب أن يكون
القول في رفع قوله طوبى لهم خلاف القول الذي حكيناه عن أهل العربية فيه وذلك أن الخبر عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن طوبى اسم شجرة في الجنة فاذا كان كذلك فهو اسم لمعرفة كزيد
وعمر وواذا كان كذلك لم يكن في قوله وحسن ما ب الالرفع عطفه على طوبى وأما قوله وحسن
ما ب فانه يقول وحسن منقلب كما حدثني المتي قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا
هشيم عن جوير عن الضحاك وحسن ما ب قال حسن منقلب ﴿القول في تأويل قوله تعالى
﴾ كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أُمُ لَتَسْلُوعُ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ
بِالرَّحْنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابُ ۝ يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ يَا مُحَمَّدُ
فِي جَمَاعَةٍ مِنَ النَّاسِ يَعْنِي إِلَى جَمَاعَةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُهَا جَمَاعَاتٌ عَلَى مِثْلِ الَّذِي هُمْ عَلَيْهِ فَضُتْ لَتَتْلُو
عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ يَقُولُ لَتُبْلَغَهُمْ مَا أَرْسَلْنَاكَ بِهِ إِلَيْهِمْ مِنْ وَحْيِي الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ
يَكْفُرُونَ بِالرَّحْنِ يَقُولُ وَهُمْ يَجْحَدُونَ وَحْدَانِيَةَ اللَّهِ وَيَكْذِبُونَ بِهَا قُلْ هُوَ رَبِّي يَقُولُ إِنَّ كُفْرَ
هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَرْسَلْنَاكَ إِلَيْهِمْ بِأَمْرِ مُحَمَّدٍ بِالرَّحْنِ فَقُلْ أَنْتَ اللَّهُ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابُ
يَقُولُ وَإِلَيْهِ مَرْجِعِي وَأَوْبَتِي وَهُوَ مُصَدِّقُ قَوْلِ الْقَائِلِ تَبَّتْ مَتَابُ وَتَوْبَةُ * وَبِخَوَالِ الَّذِي قُلْنَا فِي
ذَلِكَ قَالَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ ذَكَرْنَا ذَلِكَ حَدَّثَنَا بِشْرُ قَالَ ثَنَا يَزِيدُ قَالَ ثَنَا سَعِيدُ
عَنْ قَتَادَةَ قَوْلُهُ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْنِ ذَكَرْنَا أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمِنَ الْحَدِيثِيَّةَ حِينَ
صَالِحُ قَرِيْشًا كَتَبَ هَذَا مَا صَالِحُ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ مُشْرِكُ قَرِيْشٍ لَتَنْتَرِشُ رَسُولُ اللَّهِ
ثُمَّ قَاتَلْنَاكَ لَقَدْ ظَلَمْنَاكَ وَلَكِنْ أَكْتُبَ هَذَا مَا صَالِحُ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَانَا بِرَسُولِ اللَّهِ نَقَاتَلَهُمْ فَقَالَ لَا وَلَكِنْ أَكْتُبُوا كَمَا يَرِيدُونَ إِنِّي مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ
فَلَمَّا كَتَبَ الْكَاتِبُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَتْ قَرِيْشٌ أَمَا الرَّحْنُ فَلَا نَعْرِفُهُ وَكَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ
يَكْتُبُونَ بِاسْمِ اللَّهِ فَقَالَ أَصْحَابُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعَانَا نَقَاتَلَهُمْ قَالَ لَا وَلَكِنْ أَكْتُبُوا كَمَا يَرِيدُونَ
حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ قَالَ ثَنَا الْحُسَيْنُ قَالَ ثَنِي حُجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جَرِيْجٍ عَنْ مَجَاهِدٍ قَالَ قَوْلُهُ
كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ الْآيَةُ قَالَ هَذَا مَا كَاتَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرِيْشًا
فِي الْحَدِيثِيَّةِ كَتَبَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالُوا لَا تَكْتُبِ الرَّحْنُ وَمَا نَدْرِي مَا الرَّحْنُ وَلَا تَكْتُبِ
الْأَبْسَمُ اللَّهُمَّ قَالَ اللَّهُ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْآيَةُ ﴿القول في تأويل
قوله تعالى ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهَ الْمُوتَى﴾ بل لله الأمر

ربكم عظيم واذا تاذن ربكم لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد وقال موسى ان تكفروا انتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني حميد ألم يأتكم نبال الذين من قبلكم فوم نوح وعاد وحمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا انا كفرنا عما أرسلتم به وانا لناني (١٠٣) شك مما تدعوننا اليه مريب قالت رسلهم افي الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم

ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى قالوا ان ائتم الابشر مثلنا تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فاتوا بسلطان مبين قالت لهم رسلهم ان نحسن الابشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده وما كان لنا ان نأتيكم سلطان الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون وما لنا الا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون وقال الذين كفروا لرسولهم اخرج جنكم من ارضنا اولتعودن في ملتنا فأوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكننكم الارض من بعدهم تلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد من ورثه جهنم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورثه عذاب غليظ ﴿ القرا آت الله الذي بالرفع على الابتداء في الحالين أبو جعفر ونافع وابن عامر والمفضل وقرأ يعقوب والخراعي عن ابن فليح بالرفع اذا ابتدأ وبالحذف اذا وصل الباقيون بالجر مطلقا وعيسى بالياء في الحالين يعقوب وافق ورش وسهل وعباس في الوصل ﴿ الوقوف الرقف كوفي الحميد ط لمن قرأ الله بالرفع وما في الارض ط شديد ط لا بناء على ان الذين صفة الكافرين عوجا

جميعا) اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معناه وهم يكفرون بالرحمن ولو ان قرأ ناسيرت به الجبال أي يكفرون بالله ولو سير لهم الجبال بهذا القرآن وقالوا هو من المؤخر الذي معناه التقديم وجعلوا جواب لوم قدما قبلها وذلك ان الكلام على معنى قيلهم ولو ان هذا القرآن سيرت به الجبال أو قطعت به الارض لكفروا بالرحمن ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولو ان قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى قال هم المشركون من قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو وسعت لنا اودية مكة وسيرت جبالها فاحترقناها وأحييت من مات منا أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى فقال الله تعالى ولو ان قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى بل الله الامر جميعا حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولو ان قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى قول كفار قريش لمحمد سير جبالنا تسع لنا ارضنا فانهضت أو قرب لنا الشام فاننا نتجر اليها وأخرج لنا آباءنا من القبور نكلمهم فقال الله تعالى ولو ان قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه * قال ابن جريج وقال عبد الله بن كثير قالوا الو فسمحت عنا الجبال أو أخرجت لنا الانهار أو كلمت به الموتى فنزل ذلك قال ابن جريج وقال ابن عباس قالوا سير بالقرآن الجبال قطع بالقرآن الارض أخرج به موتانا حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن كثير قالوا الو فسمحت عنا الجبال أو أخرجت لنا الانهار أو كلمت به الموتى فنزل آفلم يأس الذين آمنوا * وقال آخرون بل معناه ولو ان قرأ ناسيرت به الجبال كلام مبتدأ منقطع عن قوله وهم يكفرون بالرحمن قال وجواب لوم ذوف استغنى بعرفة السامعين المراد من الكلام عن ذكر جوابها قالوا والعرب تفعل ذلك كثيرا ومنه قول امرئ القيس فلوا ناهنفس نوت (١) سريجة * ولكنها نفس تقطع أنفسا وهو آخر بيت في القصيدة فترك الجوابا كفاء بعرفة سامعه مراده وكما قال الآخر

فأقسم لو شئ أنا نار سوله * سوله ولكن لم نجد لك مدفعا

ذكر من قال بنحو معنى ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولو ان قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى ذكر لنا ان قريشا قالوا ان سرنا يا محمد اتباعنا أو ان تبعك فسير لنا جبال تهامة أو زد لنا في حرمننا حتى نتخذ قطائع نخترق فيها أو أحي لنا فلا ناو فلا ناسا ما توافي الجاهلية فأنزل الله تعالى ولو ان قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى يقول لو فعل هذا بقرآن قبل قرآنكم لفعل بقرآنكم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله (١) المروي في الديوان جميعه وفي بعض الروايات سوية ولعل ما هنا تصحيف فخر ركتبه معصمه

ط بناء على ما قلنا أو على أن الذين منصوب أو مرفوع على الذم أي أعنى الذين أو هم الذين وان جعل ال الذين عليه مبتدأ خبره أولئك في ضلال فلا وقف على عوجا ولك أن تقف على شديد لا به بعد ط لسين لهم ط لان قوله فيضل حكم مبتدأ خارج عن تعليل الارسال ويهدي من يشاء ط الحكيم ط بأيام الله ط شكور ط نساء ط عظيم ط شديد ط جحها لا

لان ما بعده خزا عديد وعود ط لمن لم يعطف وجعله مستأنفا ومن عطف فوقه على من بعدهم ط الا الله ط حبيب ه والارض ط فصلابن الاستخبار والاخبار مسمى ط لتقدير همزة الاستفهام في تريدون مين ه من عباده ط باذن الله ط المؤمنون ه سبلنا ط آذيتونا ط المتوكلون ه في ملتنا ط من بعدهم ط (١٠٣) وعيد ه عنيده ه لا لأن ما بعده

وصف صديد ه لا لذلك عيت ط غليظ ه التفسير يكون السورة مكية أو مدنية انما يفيد في الاحكام لتعرف المنسوخ من الناسخ وفي غير ذلك المكية والمدنية بيان قوله (الر كتاب) أى السورة المسماة بالر كتاب (أترناه اليك) لغرض كذا وان كان الرمز كورا على جهة التعديد فقوله كتاب خبر مبتدا محذوف أى هذا القرآن أو هذه السورة كتاب والظلمات استعارة لطرق الضلال ومظانه والنور مستعار للحق واللام في (لتخرج) للغرض عند المعتزلة وللغاية عند الحكميم وان شئت فقل للعاقبة واللام في (الناس) للجنس المستغرق ظاهرا ففيه دليل على أن دعوته صلى الله عليه وسلم عامة ومعنى اخراج النبي صلى الله عليه وسلم اياهم (من الظلمات الى النور) أنه سبحانه جعل ازال الكتاب عليه ودعوته صلى الله عليه وسلم اياهم به الى الحق واسطة لهدايتهم لا مطلقا ولكن (باذن ربهم) أى بتسهيله وتيسيره وكل مبسر لما خلقه والحاصل أن المراد من الاذن معنى يقتضى ترجيح جانب الوجود على جانب العدم ومتى حصل الرحمان فقد حصل الوجوب عند المحققين ولك أن تعبر عن ذلك المعنى بداعية الايمان احتج بالآية من قال ان معرفة الله تعالى

عليه وسلم أذهب عنا جبال تهامة حتى نتخذها زراعتا فتكون لنا أرضين أو أحلى لنا فلا نوافلنا يخبر ونناحق ما تقول فقال الله ولو أن قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى بل الله الأمر جميعا يقول لو كان فعل ذلك بشئ من الكتب فيما مضى كان ذلك حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضعالب يقول في قوله ولو أن قرأ ناسيرت به الجبال الآية قال قال كفار قرئش لمحمد صلى الله عليه وسلم سير لنا الجبال كما سخرت لداود أو قطع لنا الارض كما قطعت لسليمان فاغندى بها شهر وراح بها شهر أو كلم لنا الموتى كما كان عيسى يكلمهم يقول لم أنزل بهذا كتابا ولكن كان شيا أعطينه أنبيائي ورسلي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولو أن قرأ ناسيرت به الجبال الآية قال قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان كنت صادق فافسر عنا هذه الجبال واجعلها حرونا كهيشة أرض الشام ومصر والبلدان أو ابعث موتانا فافسرهم فانهم قد ماتوا على الذي نحن عليه فقال الله تعالى ولو أن قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى لم يصنع ذلك بقرآن قط ولا كتاب فيصنع ذلك بهذا القرآن في القول في تأويل قوله تعالى (أفلم يئس الذين آمنوا أن لو شاء الله لهدى الناس جميعا) اختلف أهل المعرفة بكلام العرب في معنى قوله أفلم يئس فكان بعض أهل البصرة يزعم أن معناه ألم يعلم ويتبين ويستشهد لقيله ذلك بيت سحيم بن وثيل الرياحي

أقول لهم بالشعب اذ يأسروني * ألم يئسوا أنى ابن فارس زهدم

ويروى يسروني فمن رواه يسروني فانه أراد يقتسموننى من الميسر كما يقسم الجزور ومن رواه يأسروني فانه أراد الأسر وقال غنى بقوله ألم يئسوا ألم تعلموا وأنشدوا أيضا في ذلك

ألم يئس الاقوام أنى أنا بنه * وان كنت عن أرض العشيرة نائبا

وفسروا قوله ألم يئس ألم يعلم ويتبين وذكر عن ابن الكلبي أن ذلك لغصة لحي من النخع يقال لهم وهبيل تقول ألم يئس كذا بمعنى ألم تعلم وذكر عن القاسم بن معن أنها لغة هوازن وانهم يقولون يئست كذا علمت وأما بعض الكوفيين فكان ينكر ذلك ويزعم أنه لم يسمع أحدا من العرب يقول يئست بمعنى علمت ويقول هو في المعنى وان لم يكن مسموعا يئست بمعنى علمت يتوجه الى ذلك ان الله قد أوقع الى المؤمنين أنه لو شاء لهدى الناس جميعا فقال أفلم يئسوا علما يقول يؤيسهم العلم فكان فيه العلم مضمر كما يقال قد يئست منك أن لا تفلح علما كأنه قيل علمته علما قال وقول الشاعر

حتى اذا يئس الرماة وأرسلوا * غضفادوا جن قافلا أعصامها

معناه حتى اذا يئسوا من كل شئ مما يمكن الا الذي ظهر لهم أرسلوا فهو في معنى حتى اذا علموا أن ليس وجه الا الذي رأوا وانتهى علمهم فكان ما سواه يأسا وأما أهل التأويل فانهم تأولوا ذلك بمعنى أفلم يعلم ويتبين ذكر من قال ذلك منهم حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن أبي اسحق

لا تمكن الا بالتعليم الذي عبر عنه بالانحراج من الظلمة الى النور وأجيب بأن معنى الانحراج التنبيه وأما المعرفة فانما تحصل من الدليل وقوله الى صراط العزيز الحميد بدل من قوله الى النور بتكرير العامل الجار وجوز في الكشف أن يكون على جهة الاستئناف كأنه قيل الى أي نور فبطل الى صراط العزيز الحميد وفي ذكر الوصفين تأكيده لحقيقة الصراط واستنارته لان العزيز بهو القادر الغالب والحميد هو الكامل

في خصائص الجسد من العلم والغنى وغير ذلك ولا ريب ان من هذه صفته كان سبيله الذي نهج لعباده مغضبا الى صلاح حالهم ديناً ودنيا
اذ لا حاجة به الى ارتكاب عبث أو قبيح قال بعض العلماء انما قدم ذكر العزيز لان الصحيح أن أول العلم بالله العلم بكونه قادرًا غالباً
وهو معنى العزيز ثم بعد ذلك العلم (١٠٤) بكونه عالماً والعلم بكونه غنياً عن الحاجات والنقائص وهذا معنى المجيد ثم أتى على

نفسه تحقيقاً للحقبة صراطه وبياناً
لتنزهه عن العبث فقال (الله
الذي) مبتدأ وخبر أو المبتدأ
محذوف تقديره هو الله ومن قرأ
بالحرر فعلى أنه عطف بيان للوصفين
بناء على أن لفظ الله جار مجرى اسم
العلم وقد سبق هذا البحث
مشبعاً في تفسير البسملة من سورة
الفاتحة ثم ختم الآية بوعيد من
لا يعترف بربوبيته ولا يقرب روحه إليه
وذلك قوله (وويل للكافرين) وهو
دعاء عليهم بالهلاك والتبور وكل
سوء قال في الكشف وجه اتصال
قوله (من عذاب شديد) بالويل أنهم
يولولون من العذاب ويقولون يا ويله
(الذين يستحبون) أي يؤثرون
ويختارون لان المؤثر للشيء على
غيره كأنه يطلب من نفسه أن
يكون ذلك الشيء عنده أحب من
الآخر وذلك أن الانسان قد يحب
الشيء ولكنه يكره كونه محباله
أما اذا أحب الشيء وطلب كونه
محباله وأحب تلك المحبة فتلك نهاية
المحبة وهذا شأن محبة أهل الدنيا
للدنيا ولكنها أدنى مراتب الضلال
وقوله (ويصدون عن سبيل الله)
إشارة الى الضلال وقوله (ويبغونها
عوجاً) أراد به الاضلال بالقاء
الشكوك والشبهات واجتماع هذه
الخصال نهاية الضلال فلها وصف
ضلالهم بالبعد عن الحق لانه وقع
عنه في الطرف الآخر فينبغي ما غاية
الخلاف ويمكن أن يكون اسناداً

الكوفي عن مولى يخبر أن علياً رضي الله عنه كان يقول أفلم يتبين الذين آمنوا حديثنا الحسن
ابن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن هرون عن حنظلة عن شهر بن حوشب عن ابن عباس أفلم
يبأس يقول أفلم يتبين حديثنا احمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا يزيد عن جرير
ابن حازم عن الزبير بن الحرث أو يعلى بن حكيم عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان يقرأها أفلم
يتبين الذين آمنوا قال كتب الكاتب الاخرى وهو ناعس حديثنا الحسن بن محمد قال ثنا
سجاد بن محمد عن ابن جريح قال في القراءة الاولى زعم ابن كثير وغيره أفلم يتبين حديثنا محمد بن
سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس أفلم يبأس الذين آمنوا
يقول أم يتبين حديثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح
عن علي عن ابن عباس قوله أفلم يبأس الذين آمنوا يقول يعلم حديثنا عمران بن موسى قال ثنا
عبد الوارث قال ثنا ليث عن مجاهد في قوله أفلم يبأس الذين آمنوا قال أفلم يتبين حديثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله أفلم يبأس الذين آمنوا قال أفلم يتبين الذين آمنوا
حديثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة أفلم يبأس الذين آمنوا
قال أفلم يعلم الذين آمنوا حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أفلم
يبأس الذين آمنوا قال أفلم يعلم الذين آمنوا والصواب من القول في ذلك ما قاله أهل التأويل ان
تأويل ذلك أفلم يتبين ويعلم لاجماع أهل التأويل على ذلك والابيات التي أنشدناها فيه فتأويل
الكلام اذا ولو أن قرأ ناسوا هذا القرآن كان سيرته به الجبال اسير بهذا القرآن أو قطعت به
الارض لقطعت بهذا أو كالم به الموتى لكلم بهذا ولو يفعل بقرآن قبل هذا القرآن لفعل بهذا بل الله
الامر جميعاً يقول ذلك كله اليه ويده يهدي من يشاء الى الايمان فيوفقه له ويضل من يشاء
فيخذله أفلم يتبين الذين آمنوا بالله ورسوله اذ طمعوا في اجابتي من سألنيهم من تسمير الجبال
عنهم وتقريب ارض الشام عليهم واحياء موتاهم أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً الى الايمان به
من غير ايجاد آية ولا احداث شيء مما سألو الاحدانه يقول تعالى ذكره فامعني محبتهم ذلك مع علمهم
بأن الهداية والاهلاك الى ويدي أنزلت آية أولم أنزلها أهدى من أشياء بغير انزال آية وأضل من
أردت مع انزالها القول في تأويل قوله تعالى (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة
أو تحل قريبا من دارهم حتى يأتي وعد الله ان الله لا يخلف الميعاد) يقول تعالى ذكره ولا يزال
يا محمد الذين كفروا من قومك تصيبهم بما صنعوا من كفرهم بالله وتكذيبهم اياك واخراجهم لك
من بين أظهرهم قارعة وهي ما يقرعهم من البلاء والعذاب والنقم بالقتل أحياناً وبالخروب أحياناً
والقحط أحياناً أو تحل أنت يا محمد يقول أو تنزل أنت قريبا من دارهم بحبسك وأصحابك حتى
يأتي وعد الله الذي وعدك فيهم وذلك ظهورك عليهم وفتحك أرضهم وقهرك اياهم بالسيف ان
الله لا يخلف الميعاد يقول ان الله منجزك يا محمد ما وعدك من الظهور عليهم لانه لا يخلف وعده
* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا أبو داود قال ثنا
المسعودي عن قتادة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم

بما
مجاز يا باعتبار أن صاحبه بعيد عن طريق الحق ثم لما من على المكلفين بانزال الكتاب
وارسال الرسول ذكر أن من كمال تلك النعمة أن يكون ذلك الكتاب بلسان المرسل اللهم احتج أصحاب أبي هاشم بالآية على أن
الغات اصطلاحية وضعها البشر واحد وجماعة وحصل التعريف للباقيين بالإشارة والقرائن كالاطفال قالوا ان كانت توقفة

والتوقيف انما يكون بالوحي والوحي موقوف على لغة سابقة لقوله وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه أي بلغتهم لزم الدور واجب بان الآية تختص برسول له قوم ولا قوم لآدم فينتهي التوقيف اليه فيندفع الدور وتسلط طائفة من اليهود يقال لهم العيسوية بهذه الآية في أن محمد رسول الله ولكن إلى العرب لأنهم قومه وهم الذين عرفوا (١٠٥) فصاحة القرآن وبخامته فيكون

القرآن حجة عليهم لا على غيرهم والجواب سلماً أن قومه هم العرب ولكن قوم النبي أخص من أهل دعوته فقد يكون أهل دعوته الناس كافة بل الثقلين كما في حق نبينا صلى الله عليه وسلم لان التحدى وقع بالفريقين في قوله قل لئن اجتمعت الانس والجن وانما يكون أولى الألسنة لسان قوم الرسول لانهم أقرب اليه في رسل الرسول أولاً اليهم ليعين لهم فيفقهوا عنه ما يدعوهم اليه ثم ينوب التراحم في كل أمة من أمة أمم دعوته مقام الاصل ويكفي التطويل ويؤمن اللبس والتخليط ويوجب للفسرين الثواب الجزيل في التعلم والتعليم والارشاد والاجتهاد وقالت المعتزلة ان مقدمة هذه الآيات وهي قوله لتخرج الناس ووسطها وهو قوله ليعين لهم فان فائدة التبين انما تظهر اذا كان للكلف قدرة واختياروا آخرها وهو قوله الحكيم فان الحكمة تنافي خلق الكفر والقبائح تدل على صحة مذهب الاعتزال وقالت الاشاعرة قوله باذن ربهم وقوله فيضل الله من يشاء وقوله العزيز فان العزة لا تتجمع أن يكون لغيره قدرة وتصرف يؤيد مذهبنا أقول نحن قد حققنا مسألة الخبر مراراً فندكر وبما يخص هذا الموضع قول الغراء اذا ذكر فعل وبعده فعل آخر فان لم يكن النسق مشاكلاً لا للرفع

بما صنعوا قارعة قال سرية أو تحل قريباً من دارهم قال محمد حتى يأتي وعد الله قال فتح مكة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن المسعودي عن قتادة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس بنحوه غير أنه لم يذكر سرية حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو قطن قال ثنا المسعودي عن قتادة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه تلا هذه الآية ولا يزال الذين كفروا نصيبهم بما صنعوا قارعة قال القارعة السرية أو تحل قريباً من دارهم قال هو محمد صلى الله عليه وسلم حتى يأتي وعد الله قال فتح مكة حدثني المثنى قال ثنا أبو غسان قال ثنا زهير أن خصيفاً حدثهم عن عكرمة في قوله ولا يزال الذين كفروا نصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريباً من دارهم قال زلت بالمدينة في سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تحل أنت يا محمد قريباً من دارهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن النضر ابن عربي عن عكرمة ولا يزال الذين كفروا نصيبهم بما صنعوا قارعة قال سرية أو تحل قريباً من دارهم قال أنت يا محمد حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا يزال الذين كفروا نصيبهم بما صنعوا قارعة يقول عذاب من السماء ينزل عليهم أو تحل قريباً من دارهم يعني نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وقتاله إياهم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله نصيبهم بما صنعوا قارعة تصاب منهم سرية أو تصاب منهم مصيبة أو يحل محمد قريباً من دارهم وقوله حتى يأتي وعد الله قال الفتح حدثني المثنى قال ثنا الحاج قال ثنا حماد بن زيد عن عبد الله بن أبي نجيح أو تحل قريباً من دارهم يعني النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحو حديث الحسن عن شبابة حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس قال قارعة قال السرايا * قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبد الغفار عن منصور عن مجاهد قارعة قال مصيبة من محمد أو تحل قريباً من دارهم قال أنت يا محمد حتى يأتي وعد الله قال النخ * قال ثنا إسرائيل عن خصيف عن مجاهد قارعة قال كتيبة * قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عمرو بن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبيرة نصيبهم بما صنعوا قارعة قال سرية أو تحل قريباً من دارهم قال أنت يا محمد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يزال الذين كفروا نصيبهم بما صنعوا قارعة أي بأعمالهم أعمال السوء وقوله أو تحل قريباً من دارهم أنت يا محمد حتى يأتي وعد الله ووعد الله فتح مكة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قارعة قال وقية أو تحل قريباً من دارهم قال يعني النبي صلى الله عليه وسلم يقول أو تحل أنت قريباً من دارهم حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا محمد بن طلحة عن طلحة عن مجاهد نصيبهم بما صنعوا قارعة قال سرية حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا

(١٤) - (ابن جرير) ثالث عشر على الاستئناف هو الوجه كقوله لتبين لكم ونقر بالرفع نظيره في الآية قوله بفضل الرفع على الاستئناف كأنه قال وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليكون بيانه لهم تلك الشرائع بلغة ألفوها واعتادوها ومع ذلك فان المضل والهادي هو الله والبيان لا يوجب حصول الهداية الا اذا جعله الله واسطة وسبباً لما بين أن المقصود من بغية نبينا صلى

الله عليه وسلم هو أخرج الناس من الظلمات إلى النور أراد أن يبين أن الغرض من إرسال جميع الأنبياء لم يكن إلا ذلك وذكرا لذلك مثالا
 وخص موسى بالذكرا لأن أمته أكثر الأمم سوى أمة محمد كجاء في الحديث ولكن كثرة معجزاته الباهرة ومعنى (أن أخرج) أي أخرج لأن الإرسال
 فيه معنى القول ويجوز أن تكون أن (١٠٦) ناصبة والتقدير بأن أخرج ومعنى التذكير بأيام الله الأندرا بوقائه

التي وقعت على الأمم قبلهم ويقال
 أيام العرب لحروبها وملاجهما وعن
 ابن عباس أيام الله نعماءه ومن تظليل
 الغمام وإزال المن والسلوى
 وبلاؤه أهلاك القرون والأيام التي
 كانوا فيها تحت تسخير فرعون أو المراد
 عظمهم بالترغيب والترهيب (أن في
 ذلك) التذكير والتنبيه دلالة (لكل
 صبار) على الضراء (شكور) على
 السراء وذلك أن فائدة الآيات إنما
 تعود عليهم حيث ينتفعون بها ولما
 أمر الله موسى بالتذكير حتى عنه
 أنه ذكرهم ولم يقل ههنا يا قوم كما ذكر
 في المائدة اقتصارا على ما ذكره هناك
 وقوله (عليكم) أن كان صلة للنعمة
 بمعنى الأنعام فقوله (إذا أنجاكم)
 ظرف للأنعام أيضا وأن كان مستقرا
 بمعنى إذا كروا نعمة الله مستقرة عليكم
 جاز أن ينتصب إذا أنجاكم بعليةكم
 وفي الوجهين جاز أن يكون إذا بدلا
 من النعمة أي إذا كروا وقت أنجاكم
 وهو بدل الاشتغال وباقي الآية
 قد مر في أول البقرة ومن جملة النعم
 قوله (وإذا نادى) أي وإذا كروا حين
 آذن (ربكم) أي إذا نادى بغايتني عنده
 الشكوى وتزاح معه الشبهات وقد
 تقدم في أوخر الأعراف أن فيه
 معنى القسم ولذلك دخلت اللام
 الموطئة في الشرط والنون المؤكدة
 في الجزاء وقد سلف منا في هذا
 الكتاب أن الشكر بالحقيقة عبارة
 عن صرف العبد جميع أقسام ما أنعم

سفيان عن ليث عن مجاهد نصيبهم بما صنعوا قارعة قال السريابا كان يبعثهم النبي صلى الله
 عليه وسلم أو تحل قريبا من دارهم أنت يا محمد حتى يأتي وعد الله قال فتح مكة * قال ثنا أبو أحمد
 قال ثنا إسرائيل عن بعض أصحابه عن مجاهد نصيبهم بما صنعوا قارعة قال كتيبة حدثني
 يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا يزال الذين كفروا نصيبهم بما صنعوا قارعة
 قال قارعة من العذاب * وقال آخرون معنى قوله أو تحل قريبا من دارهم تحل القارعة قريبا
 من دارهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن
 قتادة قال قال الحسن أو تحل قريبا من دارهم قال أو تحل القارعة قريبا من دارهم حدثنا بشر
 قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قال أو تحل قريبا من دارهم قال أو تحل
 القارعة * وقال آخرون في قوله حتى يأتي وعد الله هو يوم القيامة ذكر من قال ذلك حدثني
 المثنى قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا اسمعيل بن حكيم عن رجل قد سماه عن الحسن
 في قوله حتى يأتي وعد الله قال يوم القيامة * القول في تأويل قوله تعالى (ولقد استهزئ برسل
 من قبلك فأمليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد
 صلى الله عليه وسلم يا محمد ان يستهزئ هؤلاء المشركون من قومك ويطلبوا منك الآيات تكذيبا منهم
 ما جئتهم به فاصبر على أذاهم لك وامض لأمر ربك في أذارهم والاعذار إليهم فلقد استهزأت أمم
 من قبلك قد دخلت فضايت برسل فأطلت لهم في المهل ومددت لهم في الاجل ثم أحلت بهم عذابا
 ونقمتي حين تعادوا في غيهم وضلالهم فانظر كيف كان عقابي ياهم حين عاقبتهم ألم أذقهم ألم
 العذاب وأجعلهم عبرة لأولي الألباب والاملاء في كلام العرب الأطلالة يقال منه أملت لفلان إذا
 أطلت له في المهل ومنه الملاوة من الدهر ومنه قولهم تملت حيننا ولذلك قيل لليل والنهار الملوان
 لطولهما كما قال ابن مقبل

ألا يا ديار الحى بالسبعان * ألح عليها بالبلى الملوان

وقيل للخرق الواسع من الأرض ملا كما قال الشاعر

فاخضل منها كل بال وعين * وجف الروايا بالمالا المتباطن

لطول ما بين طرفيه وامتداده * القول في تأويل قوله تعالى (أفئن هو قائم على كل نفس بما
 كسبت وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبؤنه بما لا يعلم في الأرض أم بظاهر من القول بل زين
 للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضل الله فماله من هاد) يقول تعالى ذكره
 أقالرب الذي هو دائم لا يبسد ولا يهلك قائم يحفظ أرزاق جميع الخلق متضمن لها عالم بهم وبما
 يكسبونه من الأعمال رقيب عليهم لا يعزب عنه شيء أينما كانوا كمن هو هالك بأند لا يسمع ولا
 يبصر ولا يفهم شيئا ولا يدفع عن نفسه ولا عن عبده ضرا ولا يجلب اليه ما نفعه كلاهما سواء
 وحذف الجواب في ذلك فلم يقل وقد قيل أفئن هو قائم على كل نفس بما كسبت كذا وكذا
 اكتفاء بعلم السامع بما ذكره عز وجل ذكره وذلك أنه لما قال جل ثناؤه وجعلوا لله شركاء
 علم أن معنى الكلام كشركتهم التي اتخذوها آلهة كما قال الشاعر

نخيري

الله تعالى به عليه فيما أعطاه لأجله ولا شك أن المكلف إذا سلك هذا الطريق كان دائما

في مطالعة أقسام نعم الله وفي ملاحظة دقائق لطفه وصنعه وفي أعمال الخوارج في الأعمال الصالحة الكاسية لأنوار الملكات الحميدة وشغل
 النفس بمطالعة النعم ووجوب من بحسبة النعم وقد يترقى العبد من هذه الحالة إلى أن يصير حسنة النعم شاغلا له عن رؤية النعم ويصدر

فيه الاعمال الصالحة بطريق الاعتماد حتى يصير التطبع طباعا والتكلف خلفا وهذا معنى اقتضاء الشكر مزيد الانعام وقد يفيض عليه بحكم وعد الله الذي هو الحق والصدق سبحانه مواهبه الدينية والدنيوية لانه مهماسار مطيعا منقاد الواجب الوجود سبحانه بحلى به نور الوجود فلا غرو أى لا عجب أن ينقاد ذلك النور كثير من المسكتات (١٠٧) وينفتح عليه باب التصرف في

الخلق بالحق للخلق وان كان حال المكاف بضد ما قلنا ظهر عليه أضداد تلك الآثار لا محالة وذلك قوله (ولئن كفرتم) يعني كفران النعم (ان عذابى لشديد) ثم بين أن منافع الشكر ومضار الكفر ان لا تعود الا الى صاحبه أو عليه والله تعالى غنى عن ذلك كله فقال (ان تكفروا أنتم) الآية وذلك أن واجب الوجود فى ذاته واجب الوجود فى جميع صفاته وان يكون كذلك الا اذا كان غنيا عن الحاجات متصفا بكل الكالات أهلا للحمد وان لم يكن حامدا فقله (ألم يأتكم) يحتمل أن يكون خطابا من موسى لقومه والغرض تنخويفهم بمثل هلاك من تقدم من القرون فيكون داخلات تحت التذكير بأيام الله واحتمل أن يكون مخاطبة من الله على لسان موسى لقومه بذكرهم أمر القرون الاولى قاله أبو مسلم والا كثرون على أنه ابتداء مخاطبة لقوم الرسول صلى الله عليه وسلم تحذير لهم عن مخالفتهم وقوله (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) ان كان جملة من مبتدأ وخبره فالجموع اعتراض وان كان قوله والذين من بعدهم معطوفا على قوم نوح فقله لا يعلمهم الا الله وحده اعتراض ثم ان عدم العلم اما أن يكون راجعا الى صفاتهم بأن تكون أحوالهم وأخلاقهم ومبدأ أعمالهم غير معلومة واما أن يكون عائدا الى

تخبرى خبرت أم عال * بين قصر شره تنبال
أذاك أم منخرق السربال * ولا يزال آخر الليال
* متلف مال ومفيد مال *

ولم يقل وقد قال شره تنبال وبين كذا وكذا اكتفاء منه بقوله أذاك أم منخرق السربال ودلالة الخبر عن المنخرق السربال على مراده فى ذلك * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت ذلكم ربكم تبارك وتعالى قائم على بنى آدم بأرزاقهم وأجالهم وحفظ عليهم والله أعمالهم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت (١) حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت يعنى بذلك نفسه يقول هو معكم أينما كنتم فلا يعمل عامل الا وهو حاضر ويقال هم الملائكة الذين وكوا بنى آدم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت وعلى رزقهم وعلى طعامهم فأنا على ذلك قائم وهم عبيدى ثم جعلوا لى شركاء حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت فهو الله قائم على كل نفس بر وفاجر رزقهم ويكأؤهم ثم يشرك به منهم من أشرك وقوله وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبؤنه بما لا يعلم فى الارض أم بظاهر من القول يقول تعالى ذكره أنا القائم بأرزاق هؤلاء المشركين والمدبر أمورهم والحافظ عليهم أعمالهم وجعلوا لى شركاء من خلقى يعبدونها دونى قل لهم يا محمد سمو هؤلاء الذين أشركتموه فى عبادة الله فانهم ان قالوا آلهة فقد كذبوا لانه لا اله الا الواحد القهار لا شريك له أم تنبؤنه بما لا يعلم فى الارض يقول أنخبرونه بأن فى الأرض إلهما ولا اله غيره فى الأرض ولا فى السماء * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن جريح وجعلوا لله شركاء قل سموهم ولوسموهم آلهة لكذبوا وقالوا فى ذلك غير الحق لان الله واحد ليس له شريك قال الله أم تنبؤنه بما لا يعلم فى الارض أم بظاهر من القول يقول لا يعلم الله فى الارض الها غيره حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وجعلوا لله شركاء قل سموهم والله خلقهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح وجعلوا لله شركاء قل سموهم ولوسموهم كذبوا وقالوا فى ذلك ما لا يعلم الله من اله غير الله فذلك قوله أم تنبؤنه بما لا يعلم فى الارض أم بظاهر من القول مسموع وهو فى الحقيقة باطل لاحتماله ونحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل غير أنهم قالوا أم بظاهر معناه أم بباطل فأتوا بالمعنى الذى تدل عليه الكلمة دون البيان عن حقيقة تأويلها ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة

(١) أى الى آخر ما رواه عنه بشر

ذواتهم بأن يكون فيما بين القرون أقوام ما بلغنا أخبارهم كما روى عن ابن عباس بين عدنان واسماعيل ثلاثون أبا لا يعرفون وكان ابن مسعود اذا قرأ هذه الآية قال كذب النسابون يعنى أنهم يدعون علم الانساب وقد نفى الله علمها عن العباد ونظير الآية قوله وقرؤنا بين ذلك كثيرا منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك قال القاضى وعلى هذا الوجه لا يمكن القطع بمقدار السنين من لدن آدم عليه السلام الى

هذا الوقت لانه لو أمكن ذلك لم يبعد تحصيل العلم بالانساب الموصولة ثم انه تعالى حكى عن هؤلاء الاقوام أنهم لما جاءتهم رسالتهم بالبينات أتوا بأمر واحد (فردوا أيديهم في أفواههم) وفيه قولان أحدهما أن المراد باليد والضم الجارحتان وعلى هذا فيه احتمالان الأول أن الكفار ردوا أيديهم في أفواههم فعضوها (١٠٨) غيظا وضجرا عما جاءت به الرسل كقوله عضوا عليكم الانامل من الغيظ

قاله ابن عباس وابن مسعود وهو الاظهر أو وضعوا الأيدي على الأفواه ضجكا واستهزاء كمن غلبه الضحك أو وضعوا أيديهم على أفواههم مشيرين بذلك الى الانبياء أن كفوا عن هذا الكلام واسكتوا عن ذكر هذا الحديث قاله الكلبي أو أشاروا بأيديهم الى أسنتهم والى ما تكلموا به من قولهم (انا كفرنا بما أرسلتم به) أي هذا جوابنا لكم ليس عندنا غيره اقناطاً لهم من التصديق وهذا قول قوي لعطف قوله وقالوا على قوله فردوا الاحتمال الثاني أن تكون الضمائر راجعة الى الرسل والمراد أن الرسل لما أسوا منهم سكتوا ووضعوا أيدي أنفسهم على أفواه أنفسهم أرادوا أنهم لا يعودون الى ذلك الكلام البتة أو يكون الضميران الآخرين راجعين الى الرسل والمعنى أن الكفار أخذوا أيدي الرسل ووضعوها على أفواههم ليسكتوهم ويقطعوا كلامهم أو يكون الضمير الأخير فقط عائداً الى الرسل والمراد أن الكفار لما سمعوا وعظ الانبياء ونصائحهم أشاروا بأيديهم الى أفواه الرسل تكذيباً لهم ورداً عليهم أو وضعوا أيديهم على أفواه الانبياء متعالهم من الكلام فهذه جملة الاحتمالات على القول الاول القول الثاني أن ذكر اليد والضم توسع ومجاز عن أبي مسلم أن المراد باليد ما نطق به الرسل

قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بظاهر من القول بظن حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن قتادة قوله أم بظاهر من القول والظاهر من القول هو الباطل حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة يقول في قوله أم بظاهر من القول يقول أم بباطل من القول وكذب ولو قالوا قالوا الباطل والكذب وقوله بل زين للذين كفروا مكرهم يقول تعالى ذكره ماله من شريك في السموات ولا في الارض ولكن زين للمشركين الذين يدعون من دون الهام مكرهم وذلك افتراؤهم وكذبهم على الله وكان مجاهد يقول معنى المكر ههنا القول كأنه قال قولهم بالشرك بالله حدثنا المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بل زين للذين كفروا مكرهم قال قولهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وأما قوله وصدا عن السبيل فان القراء اختلفت في قراءته فقراءته عامة قراء الكوفيين وصدا عن السبيل بضم الصاد بمعنى وصدهم الله عن سبيله لكفرهم به ثم جعلت الصاد مضمومة اذ لم يسم فاعله وأما عامة قراء الحجاز والبصرة فقروا بفتح الصاد على معنى أن المشركين هم الذين صدوا الناس عن سبيل الله والصواب من القول في ذلك عندى أن يقال انهم قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من انقراء متقاربتا المعنى وذلك أن المشركين بالله كانوا مصدودين عن الايمان به وهم مع ذلك كانوا يصدون غيرهم كما وصفهم الله بقوله ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله وقوله ومن يضل الله فماله من هاد يقول تعالى ذكره ومن أضله الله عن اصابه الحق والهذى بخذ لانه اياه فماله أحديه لا صابته مالان ذلك لا ينال الا بتوفيق الله ومعونته وذلك بيد الله واليه دون كل أحد سواء ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وأشق وماله من الله من واق ﴾ يقول تعالى ذكره لهؤلاء الكفار الذين وصف صفتهم في هذه السورة عذاب في الحياة الدنيا بالقتل والاسار والآفات التي يصيبهم الله بها ولعذاب الآخرة أشق يقول ولتعذيب الله اياهم في الدار الآخرة أشد من تعذيبه اياهم في الدنيا وأشق انما هو أفعل من المشقة وقوله وماله من الله من واق يقول تعالى ذكره وماله هؤلاء الكفار من أحد يقبهم من عذاب الله اذا عذبهم لا حيم ولا ولي ولا نصير لانه جل جلاله لا يعاذه أحد فيه قهره فيخلصه من عذابه بالقهر ولا يشفع عنده أحد الا بذنه وليس يأذن لأحد في الشفاعة لمن كفر به فأت على كفره قبل التوبة منه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار ﴾ كلها دائم وظلها تلك عقي الذين اتقوا وعقي الكافرين النار ﴾ اختلف أهل العلم بكلام العرب في رافع المثل فقال بعض نحوي الكوفيين الرفع للمثل قوله تجري من تحتها الأنهار في المعنى وقال هو كما تقول حلية فلان أسمر كذا وكذا فليس الاسم برفع بالهلية انما هو ابتداء أي هو أسمر هو كذا قال ولودخل أن في مثل هذا كان صواباً قال ومثله في الكلام

مثلك

بالفواههم من الحجج لان دلائل الوحي من أجل النعم لانهم اذا كذبوا الآيات ولم يقبلوها فكأنهم ردوها الى حيث

جاءت منه على طريق المثل ونقل محمد بن جرير عن بعضهم أنه يقال للرجل اذا أمسك عن الجواب ردته في فيه فغنى الآية أنهم سكتوا عن الجواب وزيف بأنهم قد أجابوا بالتكذيب وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به والمراد بما زعم أن الله أرسلكم به وكأنهم في أول الامر حاولوا

لؤلهم) أفى

نه وواجب العلم لادائه وممكن الوجود

(١) الذي في اللسان نعالا زهري نطاف أي جمع نطفة والصوارف قطع القمر كتمه

والعدم في ذاته ثم نقول ان العقل كالا يشك في استحالة الوجود الخارجي لهذه الاقسام الخمسة ينبغي ان لا يشك في وجود الواجب لذاته فقط في الخارج لانه لو لم يكن موجودا في الخارج كان معدوما في الخارج فان كان عدمه لذاته كان من القسم الثاني من المتعاطات وان كان لغيره كان من القسم الثالث (١١٠) منها وكلاهما محال اذا المفروض خلاف ذلك ثبت كونه موجودا

في الخارج بالضرورة وهو المطلوب فهذه طريقة عذراء تيسرت لنا من غير احتياج الى دور وتسلسل يرد عليها المنوع المشهورة * وجه ثان الموجود في الخارج اما واجب او ممكن وهذه قضية اتفقوا على ضرورتها لانه ان كان مستغنيا عن المؤثر في وجوده الخارجي فواجب والا فممكن فنقول ان كانت القسمة قسمة تنويع حتى يكون المعنى ان الموجود في الخارج هذان النوعان فقد ثبت وجود الواجب في الخارج بالضرورة وهو المطلوب وان كانت القسمة قسمة انفصال ولا محالة تكون مانعة الخلو فقط اما كونها مانعة الخلو فلا استحالة العقل رفعهما معا في الخارج ضرورة ثبوت موجود ما في الخارج بالضرورة واما انها ليست بممانعة الجمع فلان الممكن موجود بالضرورة ولا منافاة بين وجود الواجب ووجود الممكن بالضرورة واللام يستدل العقلاء من وجود الممكن على اثبات الواجب بل يستدلون منه على نفيه واذ كان الجمع بين الواجب والممكن ممكنا في الوجود الممكن موجود بالضرورة مع أنه مفتقر في وجوده الى مؤثر موجود فلان يكون الواجب موجودا يكون أولى بالضرورة لاستغنائه عن المؤثر وتكون ذاته كافية في إيجاب الوجود

فاجتنبوا معاصيه وأدوا فرائضه وقوله وعقبي الكافرين النار يقول وعاقبة الكافرين بالله النار ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الأحزاب من ينكر بعضه قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه أدعوا اليه ما ب) يقول تعالى ذكره والذين أنزلنا اليهم الكتاب ممن آمن بك واتبعك يا محمد يفرحون بما أنزل اليك منه ومن الأحزاب من ينكر بعضه يقول ومن أهل الملل المتخزين عليك وهم أهل أديان شتى من ينكر بعض ما أنزل اليك فقل لهم إنما أمرت أيها القوم أن أعبد الله وحده دون ما سواه ولا أشرك به فأجعل له شريكا في عبادتي فأعبد معه الآلهة والاصنام بل أخلص له الدين حنيفا مسلما اليه أدعوا يقول الى طاعته واخلاص العباد له أدعوا الناس واليه ما ب يقول واليه مصيري وهو مفعول من قول القائل آب يوبأ وبأومآ وبأومآ قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فرحوا بكتاب الله وبرسوله وصدقوا به قوله ومن الأحزاب من ينكر بعضه يعني اليهود والنصارى حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ومن الأحزاب من ينكر بعضه قال من أهل الكتاب حدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الأحزاب من ينكر بعضه من أهل الكتاب والأحزاب أهل الكتب نفر يقهرهم لحربهم قوله وان يأت الأحزاب قال لتخربهم على النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن جريح وقال عن مجاهد ينكر بعضه قال بعض القرآن حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة واليه ما ب واليه مصير كل عبد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك قال هذا من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب فيفرحون بذلك وقرأ منهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وفي قوله ومن الأحزاب من ينكر بعضه قال الأحزاب الامم اليهود والنصارى والمجوس منهم من آمن به ومنهم من أنكروه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (وكذلك أنزلناه حكما عربيا ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم ما لك من الله من ولي ولا واق) يقول تعالى ذكره وكما أنزلنا عليك الكتاب يا محمد فأنكره بعض الأحزاب كذلك أيضا أنزلنا الحكم والدين حكما عربيا وجعل ذلك عربيا وصفه به لانه أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهو عربى فنسب الدين اليه اذ كان عليه أنزل فكذب به الأحزاب ثم نهاه جل ثناؤه عن ترك ما أنزل اليه واتباع الأحزاب وتهده على ذلك ان فعله فقال ولئن اتبعت أهواءهم أهواء هؤلاء الأحزاب ورضاهم ومحبتهم وانتقلت من دينك الى دينهم ما لك من يقيك عذاب الله ان عذبك على اتباعك أهواءهم وما لك من ناصر ينصرك ويستنقذك من الله ان هو عاقبك يقول فاحذر ان تتبع أهواءهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى

له وهذه مقدمة جليلة مكشوفة لمن تأمل في مفهوم واجب الوجود اذ لا معنى لوجوب الوجود الا أنه وجوده بحد ذاته من تلقاء نفسه ومع قطع النظر عما سواه ولهذا قال المحققون ان الوجود يقع على الواجب وعلى الممكن بالتشكيك بمعنى أنه في الواجب أولى وأولى منه في الممكن * وجه ثالث طسعة الواجب وطسعة الممكن من حيث ذاتهما يشتركان في صحة وجودهما الخارج

بالضرورة ويستقران في أن الواجب ذاته كافية في إيجاب الوجوده والممكن لا يكفي فيه ذلك بل يحتاج في إيجاب وجوده الخارجى إلى الغير ولا ريب أن الأول أقرب إلى طبيعة الوجود من الثانى لأن الموقوف على مقدمات أكثر أعسر وجودا والثانى واقع بالضرورة فالأول أولى بكونه ضرورى الوقوع * وبه رابع نسبة كل محمول إلى موضوعه (١١١) لا تخلو في نفس الأمر من أن تكون بالوجوب

﴿ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية وما كان لرسول أن يأتي بأية إلا باذن الله لكل أجل كتاب﴾ يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا نيا محمدا رسلا من قبلك الى أمم قد خلت من قبل أممك فجعلناهم بشرا مثلك لهم أزواج ينسكحون وذرية أنسلوهم ولم نجعلهم ملائكة لآيا كلون ولا يشربون ولا ينسكحون فجعل الرسول الى قومك من الملائكة مثلهم ولكن أرسلنا اليهم بشرا مثلهم كما أرسلنا الى من قبلهم من سائر الامم بشرا مثلهم وما كان لرسول أن يأتي بأية إلا باذن الله يقول تعالى ذكره وما يقدر رسول أرسله الله الى خلقه أن يأتي أمته بأية وعلامة من تسير الجبال ونقل بلدة من مكان الى مكان آخر واحياء الموتى ونحوها من الآيات إلا باذن الله يقول الأبا أمر الله الجبال بالسير والارض بالانتقال والميت بأن يحيا لكل أجل كتاب يقول لكل أجل أمر قضاء الله كتاب قد كتبه فهو عنده وقد قيل معناه لكل كتاب أنزله الله من السماء أجل ذكر من قال ذلك **حدثني** المشني قال ثنا اسحق بن يوسف عن جويسبر عن الضحالك في قوله لكل أجل كتاب يقول لكل كتاب ينزل من السماء أجل فيمحو الله من ذلك ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب «قال أبو جعفر» وهذا على هذا القول نظير قول الله وجاءت سكرة الموت بالحق وكان أبو بكر رضي الله عنه يقول وجاءت سكرة الحق بالموت وذلك أن سكرة الموت تأتي بالحق والحق يأتي بها فكذلك الاجل له كتاب وللكتاب أجل ﴿القول في تاويل قوله تعالى﴾ يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب ﴿اختلف أهل التأويل في تاويل ذلك فقال بعضهم يحو الله ما يشاء من أمور عباده فيغيره الا الشقاء والسعادة فانهما لا يغيران ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا بخر بن عيسى عن ابن أبي ليلى عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال يدبر الله أمر العباد فيمحو ما يشاء الا الشقاء والسعادة والموت **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال كل شئ غير السعادة والشقاء فانهما قد فرغ منهما **حدثني** علي بن سهل قال ثنا يزيد **وحدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد عن سفيان عن ابن أبي ليلى عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس يقول يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال الا الشقاء والسعادة والموت والحياة **حدثني** المثني قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين وقيصة قال ثنا سفيان عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس مثله **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا وكيع قال ثنا ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قوله يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال قال ابن عباس الا الحياة والموت والشقاء والسعادة **حدثني** المثني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال يقدر الله أمر السنة في ليلة القدر الا الشقاء والسعادة والموت والحياة **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله يحو الله ما يشاء ويثبت قال الا الحياة والموت والسعادة والشقاء فانهما لا يتغيران **حدثنا** عمرو قال

الخارج مقتضى الغير فالوجود الذي مقتضاه الوجوب ثابت بالطريق الاولى * وجه سابع الوجود الممكن ثابت بالضرورة وليس ثبوت ذلك الوجود من تلقاء نفسه والا كان وجودا واجبا لانا لان معنى بالوجود الواجب الاهدافا ما أن يكون من وجود واجب وهو المطلوب أو من وجود مثله وحتم ذلك ما لم يكن ثابتا في نفسه لم يتصور منه افادة مثله فاذن حصل لنا وجوده كمن موصوف الثبوت في نفسه وموصوفا بكونه

مفيد الوجود مثله فإذا أصبح ههنا الوصفان الوجود المدان المقتصر فليدفع لاحتقان الوجود وأوجب الغنى بل نسبتها إلى الثاني وإلى من نسبتها إلى الأول بحكم الفهم الصحيح * وجه ثامن كون الشيء موجوداً في نفسه أقرب وأقبل عند العقل من كونه موجوداً للغيره إذ ليس كل من له وجود في نفسه يكون (١١٤) موجوداً للغيره وكل موجود للغيره موجود في نفسه وإذا كان

اتصاف الوجود الممكن مع ضعفه
بأبعد الامر من عن القبول واقعا
فكيف لا يكون اتصاف الوجود
الواجب مع قوته بأقربهم ما من
القبول واقعا وجه تاسع انجذاب
لنفوس السليمة وغير السليمة
من الانبياء والاولياء والحكماء وسائر
العقلاء من اخوان الصفاء وأخذان
الوفاء وأرباب البدع والاهواء الى
وجود واجب متى رجعوا الى
أنفسهم وطالعوا ملكوت السموات
والارض وتأملوا في الاحوال
الواردة عليهم من كشف كرب أو
هجوم نعمة أجلي دليل على وجود
رب جليل منزّه عن سمات النقص
والأفول في حيز الامكان مفيض
للخيرات مدبر للممكنات ولهذا قال
رب السموات والارضين عن الظلمة
المعادين ولئن سألتهم من خلق
السموات والارض ليقولن الله
ثم أخبر أنهم لم يعتذرون عن
أصنامهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا
عند الله اذ لم يكن محمد وعنادهم
عن تحقيق وصدق وانما كانوا
مكابر في الظاهر ابتلاء من الله
وشقاء منهم فالخاصل أن المؤمن
والمشرك والمقر والحادسيان في
أنه تشهد فطرته بوجود صانع العالم
واجب في ذاته وصفاته ولا أدل من
ذلك على أنه ضروري الوجود * وجه
عاشر وهو الاستدلال بالآفاق كل
موجود سوى الواجب فله ظهور

ثنا عبد الرحمن قال ثنا معاذ بن عقبة عن منصور عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن بشار قال
ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد مثله * قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان
عن منصور قال قلت لمجاهد ان كنت كتبتني سعيدا فأنبتني وان كنت كتبتني شقيفا فأنحتني قال
الشقاء والسعادة قد فرغ منهما **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور
عن مجاهد * قال ثنا سعيد بن سلمان قال ثنا شريك عن منصور عن مجاهد **يخو الله**
ما يشاء ويثبت قال يتر الله كل شيء في السنة في ليلة القدر فيمحو ما يشاء من الآجال والأرزاق
والمقادير إلا الشقاء والسعادة فانهم ما تابان **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور قال
سألت مجاهد افقلت أ رأيت دعاء أحدا يقول اللهم ان كان اسمي في السعداء فأنبتته فهم وان كان في
الاشقياء فأمحبه منهم واجعله في السعداء فقال حسن ثم أتيت به بعد ذلك بحول أو أكثر من ذلك
فسألته عن ذلك فقال انا أنزلناه في ليلة مباركة انا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر حكيم قال يقضى
في ليلة القدر ما يكون في السنة من رزق أو مصيبة ثم يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء فأما كتاب الشقاء
والسعادة فهو ثابت لا يغير * وقال آخرون معنى ذلك أن الله يمحو ما يشاء ويثبت من كتاب سوى
أم الكتاب الذي لا يغير منه شيء ذكر من قال ذلك **حدثني** المشني قال ثنا الحاج قال ثنا حماد
عن سليمان التيمي عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال في هذه الآية **يخو الله ما يشاء** ويثبت وعنده أم
الكتاب قال كتابان كتاب يمحو منه ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب **حدثنا** عرو بن علي قال
ثنا سهل بن يوسف قال ثنا سليمان التيمي عن عكرمة في قوله **يخو الله ما يشاء** ويثبت وعنده أم
الكتاب قال الكتاب كتابان كتاب يمحو الله منه ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب * قال ثنا أبو
عامر قال ثنا حماد بن سلمة عن سليمان التيمي عن عكرمة عن ابن عباس مثله **حدثنا** محمد بن
عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن عكرمة قال الكتاب كتابان يمحو الله ما يشاء
ويثبت وعنده أم الكتاب * وقال آخرون بل معنى ذلك أنه يمحو كل ما يشاء ويثبت كل ما أراد
ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عثمان عن الأعشى عن شقيق أنه كان يقول
اللهم ان كنت كتبتنا أشقياء فأمحنا واكتبنا سعداء وان كنت كتبتنا سعداء فأنبتنا فأنك تمحو
ما نشاء وتثبت وعندك أم الكتاب **حدثنا** عمرو قال ثنا وكيع قال ثنا الأعشى
عن أبي وائل قال كان مما يكره أن يدعو بهؤلاء الكلمات اللهم ان كنت كتبتنا أشقياء فأمحنا
واكتبنا سعداء وان كنت كتبتنا سعداء فأنبتنا فأنك تمحو ما نشاء وتثبت وعندك أم الكتاب
* قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أي عن أي حكيمة عن أبي عثمان النهدي أن عمر بن الخطاب
قال وهو يطوف بالبيت ويسكي اللهم ان كنت كتبت علي شقوة أو ذنبا فامحه فأنك تمحو ما نشاء
وتثبت وعندك أم الكتاب فاجعله سعادة ومغفرة * قال ثنا معتمر عن أبيه عن أبي
حكيمة عن أبي عثمان قال وأحسبني قد سمعته من أبي عثمان مثله * قال ثنا أبو عامر قال
ثنا قرة بن خالد عن عصمة بن أبي حكيمة عن أبي عثمان النهدي عن عمر رضي الله عنه مثله **حدثني**
المشني قال ثنا الحاج قال ثنا حماد قال ثنا أبو حكيمة قال سمعت أبا عثمان النهدي قال

٥٩
سبع

وله في أفق الامكان

وإذا كان مامقضى ذاته الافول طالعا فما مقتضى ذاته الطلوع أولى بأن يكون طالعا * وجه حادى عشر وهو الاستدلال بالأنفس من تأمل في ذاته وفرض شخصه في هواه مطلقا لمحض فمه متضادوا غفل الخواص عن أفعالها وأجساد شيأ هو به هو بذلك يصح

أنيته وهو نفسه الناطقة التي نسبتها إلى بدنه نسيبة الملك إلى المدينة يتصرف فيها كيف يشاء ومهما انقطعت علاقته عن البدن ما كان صاحبه وانخرط في سلك الجادات فكأن البدن لضعفه وخسته مفتقر في قوامه وقيامه إلى مدبره يدع ويقيمه فجميع العالم الجسماني بل الممكنات بأسرها الخسها وفقرها تستند لا محالة إلى ما هو أشرف منها وذلك (١١٣) ما وجوده من تلقاء نفسه وهو الواجب

الحق تعالى شأنه ولولا له تبدد نظام العالم ولم يكن من الوجود عين ولا أثر * وجه ثاني عشر وهو أن نور الوجوه وأظهورها وهو الاستدلال بالنور على النور لاشك أنه نور ونعني به ما هو ظاهر في نفسه مظهر لغيره فنقول إن كان ظهوره في نفسه بنفسه فهو المطلوب والافتيحاج إلى ما يظهره وما يظفره لا يمكن أن لا يكون ظاهرا في نفسه لأن مالا يكون له ظهور في نفسه لا يفيد ظهوره لغيره فنقول الكلام إلى ذلك الظاهر بأن نقول إن كان ظهوره في نفسه بنفسه فذلك والا احتاج إلى ما يظهره ولا بد أن ينتهي في طرف الصعود إلى ما يكون ظهوره في نفسه بنفسه واللام ينته الأمر في طرف النزول إلى الظاهر المفروض أولا فنهاية مالا نهاية له محال من أي جانب فرض ولا تنتهض العودة اليومية نقضا علينا بناء على أنها مسبوبة بعودات مالا تنتهي فان لانهاية في جانب الازل محال عندنا وكنا قد كتبنا في بعض كتبنا بيان استحالة ذلك فان نقلت الكلام إلى فيض الواجب وقلت الفيض الواقع في زمان الحال مسبوق بأفاضات غير متناهية لا محالة قلنا لو سلمنا ذلك لكنه لا يستحيل في الواجب لان وجوده وأوصافه المعبرة كلها مقتضيات ذاته ومقتضى ذات الشيء يدوم بدوام الشيء ومستحيل انفكاكه

سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول وهو يطوف بالكعبة اللهم إن كنت كتبتني في أهل السعادة فأثبتني فيها وإن كنت كتبت علي الذنب والشقوة فأحني وأثبتني في أهل السعادة فأنك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب * قال ثنا الحاج بن المنهال قال ثنا حماد عن خالد الخذاء عن أبي قلابة عن ابن مسعود أنه كان يقول اللهم إن كنت كتبتني في أهل الشقاء فأحني وأثبتني في أهل السعادة **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب يقول هو الرجل يعمل الزمان بطاعة الله ثم يعود لعصية الله فيموت على ضلاله فهو الذي يحو والذي يثبت الرجل يعمل بعصية الله وقد كان سبق له خير حتى يموت وهو في طاعة الله فهو الذي يثبت **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن هلال بن حميد عن عبد الله بن حكيم عن عبد الله أنه كان يقول اللهم إن كنت كتبتني في السعداء فأثبتني في السعداء فأنك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب **حدثني** المثنى قال ثنا الحاج قال ثنا حماد عن أبي جزة عن إبراهيم أن كعبا قال لعمر رضي الله عنه يا أمير المؤمنين لولا آية في كتاب الله لانبأنا أنك ما هو كائن إلى يوم القيامة قال وما هي قال قول الله يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول في قوله لكل أجل كتاب الآية يقول يحو الله ما يشاء يقول أنسخ ما شئت وأصنع من الأفعال ما شئت إن شئت زدت فيها وإن شئت نقصت **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا همام قال ثنا الكلبي قال يحو الله ما يشاء ويثبت قال يحيى من الرزق ويزيد فيه ويحى من الأجل ويزيد فيه قلت من حدثك قال أبو صالح عن جابر بن عبد الله بن رثاب الأنصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم فقدم الكلبي بعد فسل عن هذه الآية يحو الله ما يشاء ويثبت قال يكتب القول كله حتى إذا كان يوم الخسيس طرح منه كل شيء ليس فيه ثواب ولا عليه عقاب مثل قولك أكلت شربت دخلت خرجت ونحو ذلك من الكلام وهو صادق ويثبت ما كان فيه الثواب وعليه العقاب **حدثنا** الحسن قال ثنا عبد الوهاب قال سمعت الكلبي عن أبي صالح نحوه ولم يجاوز أبا صالح * وقال آخرون بل معنى ذلك أن الله ينسخ ما يشاء من أحكام كتابه ويثبت ما يشاء منها فلا ينسخه ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس يحو الله ما يشاء قال من القرآن يقول يبدل الله ما يشاء فينسخه ويثبت ما يشاء فلا يبدله وعنده أم الكتاب يقول وجلة ذلك عنده في أم الكتاب الناسخ والمنسوخ وما يبدل وما يثبت كل ذلك في كتاب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا عبيد عن قتادة قوله يحو الله ما يشاء ويثبت هي مثل قوله ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها وقوله وعنده أم الكتاب أي جلة الكتاب وأصله **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة يحو الله ما يشاء ويثبت ما يشاء وهو الحكيم وعنده أم الكتاب وأصله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يحو الله ما يشاء عما ينزل على الأنبياء ويثبت ما يشاء مما

(١٥ - ابن جرير) (ثالث عشر) عنه فلا نهاية فيضانه تابعة للأسبوعية بغيره وكون وجوده من ذاته ولا يلزم من كون مطلق الفيض أزليا أن يكون الفيض المخصوص أزليا وإذا ثبت وجوب انتهاء الظاهر المفروض إلى ما هو ظاهر في نفسه بنفسه ثبت المطلوب وهو وجود نور الانوار تعالى شأنه وبهر برهانه وهونهاية الممكنات في جانب الازل وندايتها في جانب

الابد فهو قديم أزلي ولان وجوده مقتضى ذاته وما بالذات لا يزول فهو الباقي الدائم هذا ما سنع من المنهات لهذا الضعيف اثبتنا في هذا الكتاب الشريف ليبقى ان شاء الله على وجه الدهر وينظر فيها من هو من أهلها في كل عصر والله المستعان قال بعض العقلاء من لطم على وجهه صبي فتلك اللطمة تدل على وجود الصانع (١١٤) المختار وعلى حصول التكليف وعلى ثبوت دار الجزاء وعلى ضرورة

بعثة النبي أما الأول فلان الصبي يصبح ويقول من الذي ضربني وما ذلك إلا شهادة فطرته على أن هذه اللطمة لما حدثت بعد عدمها وجب أن يكون حدوثها لأجل فاعل مختار أدخلها في الوجود وإذا كان حال هذا الحادث مع حقارته هكذا فما ظنك بجميع الحوادث السكاثة في العالم العلوي والعالم السفلي وأما دلائلها على وجوب التكليف فلأن ذلك الصبي ينادى ويصبح ويقول لم ضربني ذلك الضارب وفيه دلالة على أن الأفعال الانسانية داخلية تحت التكليف وأن الانسان ما خلق حتى يفعل أى شئ انتهى وأما دلائلها على الجزاء فلانه يطلب الجزاء على تلك اللطمة ولا يتركه ما أمكنه وإذا كان الحال في هذا العمل القليل كذلك فكيف يكون الحال في جميع الاعمال وأما وجوب النبوة فلأنهم يحتاجون الى انسان يبين لهم أن العقوبة الواجبة على ذلك القدر من الجناية كم هي ولا فائدة في بعثة النبي الانبياء السرائع والاحكام ومما يدعو العاقل الى الاعتراف بالمبدأ والمعاد أنه لو أقربهم ما ثم بان أن الامر على خلافه فلا ضرر فيه البتة أما اذا أنكر الصانع والتكليف والجزاء وكانت هذه الامور في الخارج ثابتة حقيقة في انكارها أعظم المضار فيلزم على العاقل أن يعترف بهذه الامور أخذاً بالآحوط

ينزل على الانبياء قال وعنده أم الكتاب لا يغير ولا يبدل حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنى حجاج قال قال ابن جريح يحوي بحواله ما يشاء قال ينسخ قال وعنده أم الكتاب قال الذكر * وقال آخرون معنى ذلك أنه يحوي من قدحان أجله ويثبت من لم يحيي أجله الى أجله ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن في قوله يحوي بحواله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب يقول يحوي من جاء أجله فذهب والمثبت الذي هو حي يجرى الى أجله حدثنا عمرو بن علي قال ثنا يحيى قال ثنا عوف قال سمعت الحسن يقول يحوي بحواله ما يشاء قال من جاء أجله ويثبت قال من لم يحيي أجله الى أجله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عوف عن الحسن بن محمد قال ثنا هذوذة قال ثنا عوف عن الحسن بن محمد بن بشار * قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء قال أخبرنا سعيد عن قتادة عن الحسن في قوله لكل أجل كتاب قال آجال بني آدم في كتاب يحوي بحواله ما يشاء من أجله ويثبت وعنده أم الكتاب * قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قول الله يحوي بحواله ما يشاء ويثبت قالت قريش حين أنزل وما كان لرسول أن يأتي بأية إلا باذن الله ما نراك يا محمد تملك من شئ ولقد فرغ من الامر فأنزلت هذه الآية تخويفاً وعيداً لهم انانا شئنا أحد ثنائه من امرنا ما شئنا ونحدث في كل رمضان فتمحو ونثبت ما نشاء من أرزاق الناس ومصائبهم وما نعطيههم وما نقسم لهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد نحوه * وقال آخرون معنى ذلك ويغفر ما يشاء من ذنوب عباده ويترك ما يشاء فلا يغفر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد في قوله يحوي بحواله ما يشاء ويثبت قال يثبت في البطن الشقاء والسعادة وكل شئ فيغفر منه ما يشاء ويؤخر ما يشاء * وأولى الاقوال التي ذكرت في ذلك بتأويل الآية وأشبهها بالصواب القول الذي ذكرناه عن الحسن ومجاهد وذلك أن الله تعالى ذكره توعد المشركين الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات بالعقوبة وتهديدهم بها وقال لهم وما كان لرسول أن يأتي بأية إلا باذن الله لكل أجل كتاب يعلمهم بذلك أن لقضائه فيهم أجلاً مثبتاً في كتابهم مؤخرون الى وقت محيى ذلك الاجل ثم قال لهم فاذا جاء ذلك الاجل يحيى الله ما يشاء من قددنا أجله وانقطع رزقه أو حان هلاكه أو اتضاعه من رفعة أو هلاكه ما فيقضى ذلك في مخافته فذلك محو ويثبت ما يشاء من بقى أجله ورزقه وأكله فتركه على ما هو عليه فلا محو وهذا المعنى جاء الاثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ما حدثني محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا ابن أبي مريم قال ثنا الليث بن سعد عن زائدة بن محمد عن محمد بن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يفتح الذك في ثلاث ساعات يبقين من الليل في الساعة الاولى منهن ينظر في الكتاب الذي لا ينظر فيه أحد غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ثم ذكر ما في الساعتين الآخريتين حدثنا موسى بن سهل الرملي قال ثنا آدم قال ثنا الليث قال ثنا زائدة بن محمد عن محمد بن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله

ينزل ثم ان الرسل بعد التنبيه على وجود الصانع ذكر وفائدة الدعوة وغايتها وذلك ثنتان الاولى قوله (يدعوكم) أى الى اليمان (ليغفر لكم من ذنوبكم) استدلال بالآية من جوزز باده من في الاثبات وذلك لقوله تعالى في موضع آخر ان الله يغفر الذنوب جميعاً وأجيب بأنه لا يلزم من غفران جميع الذنوب لأمة محمد صلى الله عليه وسلم غفران جميع الذنوب لغيرهم فالوجه أن تكون من للتبعيض

تفسير ابن الفريقيين ويؤيد ما ذكرنا استقراء الآيات فانها ما جاءت في خطاب الكافرين الا مقرونة بمن كافي هذه الآية وفي سورة توب
وسورة الاحقاف وقال في خطاب المؤمنين في سورة الصف يغفر لكم ذنوبكم بغير من وقيل أراد أنه يغفر لهم ما بينهم وبين الله
بخلاف ما بينهم وبين العباد من المظالم وقيل من البدل أي لتكون المغفرة (١١٥) بدلا من الذنوب وضعف بأنه لم يوجد له في

اللغة نظير وعن الاصم أنه أراد اذا
تبتم يغفر لكم بعض الذنوب التي هي
الكبائر فاما الصغائر فلا حاجة الى
غفرانها لأنها في أنفسها مغفورة
وزيفه القاضي بأن الصغيرة انما
تكون مغفورة من الموحدين
حيث يزید ثوابهم على عقابهم فاما
من لا ثواب له أصلا فلا يكون ثمن
من ذنوبه صغيرا ولا كبيرا مغفورا
وقيل المراد أن الكافر قد ينسى
بعض ذنوبه في حال توبته وإيمانه
فلا يكون المغفور منها الا ما ذكره
وتاب منه وقال الامام نحر الدين
الرازى في الآية دلالة على أنه تعالى
قد يغفر ذنوب أهل الايمان من غير
توبة لانه وعد بغفران بعض الذنوب
مطلقا من غير اشتراط التوبة وذلك
البعض ليس هو الكفر لان عقاد
الاجاع على أنه تعالى لا يغفر الكفر
الابالتوبة عنه والدخول في الايمان
فوجب أن يكون ذلك البعض هو
ما عدا الكفر من الذنوب ولقائل
أن يقول لانسلم أنه لم يشترط التوبة
في الآية لان قوله يدعوكم أي الى
الايمان معناه آمنوا ليغفر لكم
فكانه قيل ان الايمان شرط غفران
بعض الذنوب فلم لا يجوز أن يكون ذلك
البعض هو الكفر الغاية الثانية قوله
(ويؤخركم الى أجل مسمى) عن ابن
عباس أي يمتعكم في الدنيا بالذات
والطبيات الى الموت الطبيعي والا
عاجلكم بعذاب الاستئصال وقد

ينزل في ثلاث ساعات يبقين من الليل يفتح الذ كفي الساعة الاولى الذي لم يره أحد غيره يحوم ما يشاء
ويثبت ما يشاء **حدثني** محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج
عن عطاء عن ابن عباس قال ان الله لو حاط بحفظه مسيرة خمسمائة عام من درة بيضاء لهادفتان من
ياقوت والدفنتان لو حان الله كل يوم ثلثمائة وستون لحظة يحوم ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب
حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال
ثني رجل عن أبيه عن قيس بن عباد أنه قال العاشر من رجب هو يوم يحول الله فيه ما يشاء
القول في تأويل قوله تعالى (وعنده أم الكتاب) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله وعنده
أم الكتاب فقال بعضهم معناه وعنده الحلال والحرام ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال
ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا محمد بن عقيب قال ثنا مالك بن دينار قال سألت الحسن
قلت أم الكتاب قال الحلال والحرام قال قلت له فالحمد لله رب العالمين قال هذه أم القرآن
* وقال آخرون معناه وعنده جملة الكتاب وأصله ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعنده أم الكتاب قال جملة الكتاب وأصله **حدثنا** محمد بن
عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ
يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاک يقول في قوله وعنده أم الكتاب قال كتاب عند رب العالمين
حدثني المثنى قال ثنا اسحق بن يوسف عن جوير عن الضحاک وعنده أم الكتاب قال جملة
الكتاب وعلمه يعني بذلك ما ينسخ منه وما يثبت **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية
عن علي عن ابن عباس وعنده أم الكتاب يقول وجملة ذلك عنده في أم الكتاب النسخ والمنسوخ
وما يبدل وما يثبت كل ذلك في كتاب * وقال آخرون في ذلك ما **حدثنا** القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا معتمر بن سليمان عن أبيه عن شيكان عن ابن عباس أنه سأل كعبا عن أم
الكتاب قال علم الله ما هو خالق وما خلقه عاملون فقال لعامة كن كتابا فكان كتابا * وقال
آخرون هو الذ كر ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج «قال أبو
جعفر» لا أدري فيه ابن جريج أم لا قال ابن عباس وعنده أم الكتاب قال الذكر * وأولى الأقوال
في ذلك بالصواب قول من قال وعنده أصل الكتاب وجملة ذلك أنه تعالى ذكره أخبر أنه يحوم
ما يشاء ويثبت ما يشاء ثم عقب ذلك بقوله وعنده أم الكتاب فكان بينا أن معناه وعنده أصل
المثبت منه والمحوم وجملة في كتاب ليدى واختلفت القراء في قراءة قوله ويثبت فقرا ذلك عامة
قراء المدينة والكوفة ويثبت بتشديد الباء معني ويتركه ويقره على حاله فلا يحومه وقرأه بعض
المكيين وبعض البصريين وبعض الكوفيين ويثبت بالتخفيف معني يكتب وقد بينا قبل أن
معني ذلك عندنا اقراره مكتوبا وتركه محوم على ما قد بينا فاذا كان ذلك كذلك فالتثبيت به أولى
والتشديد أصوب من التخفيف وان كان التخفيف قد يحتمل توجيهه في المعنى الى التشديد
والتشديد الى التخفيف لتقارب معنيهما وأما المحوفان للعرب فيه لغتين فأما مضر فانه تقول
محوت الكتاب أمحوه محوا وبه التنزيل ومحوته أمحاه محوا وذكر عن بعض قبائل ربيعة أنها

من تحقيق الاجل في أول الانعام ثم شرع في حكاية شبه الكفار وأنها ثلاث الاولى قولهم (ان أنتم الا بشر مثلنا) وذلك لا اعتقادهم أن الأشخاص
الانسانية متساوية في تمام الماهية فمتنع أن يبلغ التفاوت بينهم الى هذا الحد مع اشتراك الكل في الضروريات البشرية من الحاجة الى الاكل
والشراب والوقاع وغير ذلك الثانية التمسك بطريقة التقليد وذلك قولهم (تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا) الثالثة انكارهم دلالة

المهجرة على الصدق وعلى تقدير التسليم زعموا أنهم ما أتوا بحجة أصلاً لا اعتقادهم أن مهجراتهم من جنس الامور المعتادة فافترحوا سلطاناً مبدعاً أي برهاناً باهراً ووجه قاهرة ثم ان الانبياء سلوا أنهم بشر مثلهم ولكنهم وصفوا أنفسهم بجزية من عند الله بطريق المنة والعطية وهذا استدلال من جعل النبوة محض (١١٦) العطاء من الله أجاب المخالف بأنهم لم يذكر وافضائلهم النفسانية

والجسمانية تواضعاً منهم ولانه قد علم أنه لا يختصهم بتلك الكرامة الا وهم أهل لها لخصائص فيهم وأما الشبهة الثانية فانه لم يذكر والجواب عنها لان صحة النبوة تهدم قاعدة التقليد وأما الشبهة الثالثة فجوابها (وما كان لنا) أي ما صخ منا (أن تأتي بآية) افترحتوها من تلقاء أنفسنا وانما ذلك أمر يتعلق بمشيئة الله والظاهر أن الانبياء لما أجابوا عن شبهاتهم بما أجابوا القوم أخذوا في السفاهة والتخويف وعند ذلك قالت الانبياء (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) الى قوله (وعلى الله فليتوكل المتوكلون) قال علماء المعاني الاول لاستحداث التوكل والثاني للسعي في ابقائه وادامته وقيل معنى الاول أن الذين يطلبون المعجزات يجب عليهم أن يتوكلوا في حصولها على الله لا علينا فان شاء أظهرها وان شاء لم يظهرها ومعنى الثاني ابداء التوكل على الله في دفع شر الكفار وسفاهتهم وفي قولهم (وقد هدانا سبيلنا) اشارة الى ما سهل الله عليهم من طريقة التكسير والارشاد وتحمل أعباء الرسالة والصبر على متاعها فان تأثير نفوسهم في عالم الارواح كتأثير الشمس في عالم الاجسام بالاضاءة والانارة وقد عرفوا بالنفوس المشرقة والانوار الالهية أو بالوحي الصريح أنه تعالى يعصمهم من كيد الاعداء ومكر الحساد

تقول محبت أمحي ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (واما زينتك الذي نعدهم أو نتوفينك فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واما زينتك يا محمد في حياتك بعض الذي نعد هؤلاء المشركين بالله من العقاب على كفرهم أو نتوفينك قبل أن نريك ذلك فانما عليك أن تنتهي الى طاعة ربك فيما أمرك به من تبليغهم رسالته لا طلب صلاحهم ولا فسادهم وعلينا محاسبتهم فجازاتهم بأعمالهم ان خيرا خيرا وان شرا فشر ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (أولم ير وأنانا في الارض نقصهما من أطرافها والله يحكم لامرأته الحكم وهو سريع الحساب) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه أولم ير هؤلاء المشركون من أهل مكة الذين يسألون محمد الآيات أنانأ في الارض فنفتحها له أرضا بعد أرض حوالى أرضهم أفلا يخافون أن نفتح له أرضهم كما فتحنه لغيرها ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن الصباح قال ثنا هشيم عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس في قوله أنانأ في الارض نقصهما من أطرافها قال أولم ير وأنانا نفتح ل محمد الارض بعد الارض حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أولم ير وأنانا في الارض نقصهما من أطرافها يعني بذلك ما فتح الله على محمد يقول فذلك نقصانها حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن زياد عن الضحاك قال ما تغلبت عليه من أرض العدو حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال كان الحسن يقول في قوله أولم ير وأنانا في الارض نقصهما من أطرافها فهو ظهور المسلمين على المشركين حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله أولم ير وأنانا في الارض نقصهما من أطرافها يعني أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان ينتقص له ما حوله من الارضين ينظرون الى ذلك فلا يعتبرون قال الله في سورة الانبياء أنانأ في الارض نقصهما من أطرافها أفهم الغالبون بل نبي الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه هم الغالبون * وقال آخرون بل معناه أولم ير وأنانا في الارض فنخر بها أولم يخافون أن نفعل بهم وبأرضهم مثل ذلك فنهلكهم ونخرب أرضهم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عاصم عن حصين بن عبد الرحمن عن عكرمة عن ابن عباس في قوله أنانأ في الارض نقصهما من أطرافها قال أولم ير وأنانا في القرية تخرب حتى يكون العمران في ناحية * قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج عن الاعرج أنه سمع مجاهدا يقول نأ في الارض نقصهما من أطرافها قال خرابها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن الاعرج عن مجاهد مثله قال وقال ابن جريج خرابها وهلاك الناس حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرايل عن أبي جعفر الفراء عن عكرمة قوله أولم ير وأنانا في الارض نقصهما من أطرافها قال نخرب من أطرافها * وقال آخرون بل معناه نقص من بركتها وثمرتها وأهلها بالموت ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله نقصهما من أطرافها يقول نقصان أهلها وبركتها حدثنا ابن جبير قال ثنا جابر عن ليث عن مجاهد في قوله نقصهما من أطرافها قال في النفس وفي الثمرات وفي خراب الارض حدثنا ابن وكيع

وفي قولهم (ولنصبرن على ما آذيتونا) دليل على ان الصبر مفتاح الفرج ومطلع الخيرات ومثمر السعادات أما قول الكفار للرسل (أولتعودن في ملتنا) فقد مر البحث عليه في سورة الاعراف في قصة شعيب وقال صاحب الكشف العود ههنا يعني الصبر وعوده حلفوا أن يخرجوهم البتة الا أن يصيروا كافرين مثلهم (فأوحى اليهم بهم لنهلكن الظالمين) أجرى الابطاح مجرى القول لانه ضرب

منه وأضر القول عن النبي صلى الله عليه وسلم من أذى جاره ورتبه الله داره (ذلك) الذي قضى الله به من اهلاك الطالبين واسكان المؤمنين ديارهم حق (لمن خاف مقامى) يريد موقف الله الذي يقف به عباده يوم القيامة وهو موقف الحساب والمقام مصدر رأى خاف قياى عليه بالحفظ والمراقبة كقوله أفن هو قائم على كل نفس أوقياى (١١٧) بالعدل والصواب مثل قائما بالقسط أو

المقام مقحم أى خافى مثل سلام الله على المجلس العالى (وخاف وعيد) قال الواحدى هو اسم من الاعداد وهو التهديد قال المحققون ان الخوف من الله مغاير للخوف من وعيد الله كما أن حب الله مغاير لحب ثواب الله وهذه فائدة عطف أحد الخوفين على الآخر قوله (واستفتحوا) الضمير اما للرسول والمعنى استنصروا الله على أعدائهم أو استحكموا الله وسألوه القضاء بينهم من الفتاحة وهى الحكومة واما الكفرة بناء على ظنهم أنهم على الحق والرسول على الباطل وعلى الاول يكون فى الكلام اضممار التقدير فنصروا وفازوا بالقصود (وخاب كل جبار عنيد) معاند وأصل العنود الميل من العند الناحية والجانب كأن كلام المتعاندین فى جانب آخر قيل الجبار وهو المتكبر اشارة الى أن فيه خلق الاستكبار والعنيد اشارة الى الأثر الصادر عن ذلك الخلق وهو كونه مجانباً للحق منحرفاً عنه وأصل الكلام على الاول واستفتح الرسول وخاب الكفرة وعلى الثانى استفتحوا وخابوا فوضع الاعم موضع الاخص والظاهر مقام الضمير تنصيصاً على الكفرة بأن سبب خيبتهم عن السعادة الحقيقية تجبرهم وعنادهم (من ورائه) أى من بين يديه يقال الموت وراء كل

قال ثنا أبى عن طلحة القناد عن سمع الشعبي قال لو كانت الارض تنقص لضاق عليك حشد ولاكن تنقص الانفس والثرات وقال آخرون معناه أنا نأتى الارض ننقصها من أهلها فنتطرفهم بأخذهم بالموت ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجیح عن مجاهد ننقصها من أطرافها قال موت أهلها حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن صفیان عن منصور عن مجاهد أولم ير وأنا نأتى الارض ننقصها من أطرافها قال الموت حدثنى المنثى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا هرون النخوى قال ثنا الزبير بن الحرث عن عكرمة فى قوله ننقصها من أطرافها قال هو الموت ثم قال لو كانت الارض تنقص لم نجد مكانا يجلس فيه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة نأتى الارض ننقصها من أطرافها قال كان عكرمة يقول هو قبض الناس حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال سئل عكرمة عن نقص الارض قال قبض الناس حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا جرير بن حازم عن يعلى بن حكيم عن عكرمة فى قوله أولم ير وأنا نأتى الارض ننقصها من أطرافها قال لو كان كما يقولون لما وجد أحدكم جباراً فيه حدثنا الفضل بن الصباح قال ثنا اسمعيل بن علية عن أبى رجاء قال سئل عكرمة وأنا أسمع عن هذه الآية أولم ير وأنا نأتى الارض ننقصها من أطرافها قال الموت وقال آخرون ننقصها من أطرافها بذهاب فقهاءها وخيارها ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا طلحة بن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال ذهاب علمائها وفقهاءها وخيار أهلها * قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبد الوهاب عن مجاهد قال موت العلماء * وأولى الاقوال فى تأويل ذلك بالصواب قول من قال أولم ير وأنا نأتى الارض ننقصها من أطرافها بظهور المسلمين من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم عليها وقهرهم أهلها فلا يعتبرون بذلك فيخافون ظهورهم على أرضهم وقهرهم إياهم وذلك أن الله توعد الذين سألوا رسوله الآيات من مشركى قومه بقوله واما نرينك بعض الذى نعدهم أو نتوفينك فأنما عليك البلاغ وعلينا الحساب ثم وبخهم تعالى ذكره بسوء اعتبارهم بما يعاينون من فعل الله بضر بانهم من الكفار وهم مع ذلك يسألون الآيات فقال أولم ير وأنا نأتى الارض ننقصها من أطرافها بقهر أهلها والغلبة عليهم من أطرافها وجوانبها وهم لا يعتبرون بما يرون من ذلك وأما قوله والله يحكمكم لا معقب لحكمه يقول والله هو الذى يحكمكم فينفذ حكمه ويقضى فيقضى قضاؤه وإذا جاء هؤلاء المشركين بالله من أهل مكة حكم الله وقضاؤه لم يستطع عوارده ويعنى بقوله لا معقب لحكمه لا راد لحكمه والمعقب فى كلام العرب هو الذى يكر على الشئ وقوله وهو سريع الحساب يقول والله سريع الحساب يحصى أعمال هؤلاء المشركين لا يخفى عليه شئ وهو من وراء جزائهم عليها ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (وقدم مكر الذين من قبلهم فله المكر جميعاً يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقبي الدار) يقول تعالى ذكره قدم مكر الذين من قبل هؤلاء المشركين من قريش من الامم التى سلفت بأقبياء الله ورسله فله المكر جميعاً يقول فله أسباب المكر جميعاً ويديه واليه لا يضر مكر من مكر منهم أحدا

أحد وذلك أن قدام وخلف كلاهما متوار عن الشخص فصح اطلاق لفظ وراء على كل واحد منهما وقال أبو عبيدة هو من الاضداد لان أحدهما ينقلب الى الآخر وهذا وصف حاله فى الدنيا وفى الآخرة حين يبعث ويوقف قال جارا لله قوله (ويسقى) معطوف على محذوف تقديره يلقى فى جهنم ما يلقى (ويسقى من ماء صديد) أى من ماء بيانه أوصفته هذا والصديد ما يسيل من جلود أهل النار

واشتقاقه من الصد لانه يصد النار عن رؤيته أو تناوله وقيل يخلق الله في جهنم ما يشبه الصديد في التث والغلظ والقذارة (يتجرعه) يتكلف جرعه (ولا يكاد يسيغه) أي لم يقارب الاساعة فضلا عن الاساعة قيل ليس المراد بالاساعة مجرد حصول المشروب في الجوف لان هذا المعنى حاصل (١١٨) لاهل النار بدليل قوله يصهر به ما في بطونهم وانما المراد بخريان

الامن أراد ضربه يقول فلم يضرم الما كرون بكرهم الامن شاء الله أن يضرم ذلك وانما ضروا به أنفسهم لانهم أسخطوا ربهم بذلك على أنفسهم حتى أهلكتهم ونجى رساله يقول فكذلك هؤلاء المشركون من قريش يكررون بك يا محمد والله منجيتك من مكرهم ولم يلحق ضرر مكرهم بهم دونك وقوله يعلم ما تكسب كل نفس يقول يعلم ربك يا محمد ما يعمل هؤلاء المشركون من قومك وما يسعون فيه من المكربك ويعلم جميع أعمال الخلق كلهم لا يخفى عليه شيء منهم وسيعلم الكفار لمن عقي الدار يقول وسيعلمون اذا قدموا على ربهم يوم القيامة لمن عاقبه الدار الاخرة حين يدخلون النار ويدخل المؤمنون بالله ورسوله الجنة واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته قراء المدينة وبعض أهل البصرة وسيعلم الكفار على التوحيد وأما قراء الكوفة فانهم قرؤوه وسيعلم الكفار على الجمع والصواب من القراءة في ذلك القراءة على الجمع وسيعلم الكفار لان الخبر جرى قبل ذلك عن جماعتهم وأتبع بعده الخبر عنهم وذلك قوله وأما زيناك بعض الذي نعدهم وأنتم فيمنك وبعده قوله ويقول الذين كفروا والست مرسلًا وقد ذكر أنها في قراءة ابن مسعود وسيعلم الكافرون وفي قراءة أبي وسميع الذين كفروا وذلك كله دليل على صحة ما اخترنا من القراءة في ذلك في القول في تأويل قوله تعالى (ويقول الذين كفروا والست مرسلًا كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب) يقول تعالى ذكره ويقول الذين كفروا بالله من قومك يا محمد لست مرسلًا تكذيبًا منهم لك وجود النبوت فكفل لهم اذا قالوا ذلك كفى بالله يقول قل حسبى الله شهيدا يعنى شاهدا بيني وبينكم على وعليكم بصدق وكذبكم ومن عنده علم الكتاب فن اذا قرئ كذلك في موضع خفض عطفه على اسم الله وكذلك قرأه قراء الامصار بمعنى والذين عندهم علم الكتاب أى الكتب التى نزلت قبل القرآن كالنوراة والانجيل وعلى هذه القراءة فسر ذلك المفسرون ذكر الرواية بذلك **حدثني** على بن سعيد الكندى قال ثنا أبو المحيية يحيى بن يعلى عن عبد الملك بن عمير عن ابن أخى عبد الله بن سلام قال قال عبد الله بن سلام نزلت في كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب **حدثنا** الحسين بن على الصدائى قال ثنا أبو داود الطيالسى قال ثنا شبيب بن صفوان قال ثنا عبد الملك بن عمير أن محمد بن يوسف بن عبد الله بن سلام قال قال عبد الله بن سلام أنزل في قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب فالذين عندهم علم الكتاب هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى **حدثنا** أبو كريب قال ثنا الأشجعى عن سفيان عن ليث عن مجاهد ومن عنده علم الكتاب قال هو عبد الله بن سلام **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح في قوله ومن عنده علم الكتاب قال رجل من الانس ولم يسمه **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ومن عنده علم الكتاب هو عبد الله بن سلام * قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد ومن عنده علم الكتاب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويقول الذين كفروا والست مرسلًا قال قول

المشروب في الخلق في الاستطابة وقبول النفس لا بالكراهية والتأذى قلت يحتمل أن يراد بالاساعة مجرد الحصول والآية أعنى قوله يصهر لا تدل على الحصول لقوله قبله يصب من فوق رؤسهم الحميم (ويأتية الموت من كل مكان) من جسده حتى من إبهام رجله وقيل من أصل كل شعرة وقيل المراد أن موجبات الموت أحاطت به من جميع الجهات ومع ذلك فإنه لا يموت فيها ولا يحيى ثم أخبر والعباد بالله أن العذاب في كل وقت يفرض من الاوقات المستقبلية يكون أشد وأنكى مما قبله فقال (ومن ورثه عذاب غليظ) عن الفضيل هو قطع الانفاس وحبسها في الاجساد قال في الكشف يحتمل أن يكون أهل مكة استفتحوا أى استمطروا والفتح المطر في سنى القحط التى سلطت عليهم بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسقوا فذ كرسجانه ذلك وأنه خيب رجاء كل جبار عنيد وأنه يسقى في جهنم بدل سقيه ماء أحر وهو صديد أهل النار وعلى هذا التفسير يكون قوله واستفتحوا كلاما مستأنفا منقطعا عن حديث الرسل وأممهم **في** التأويل بسم الله أى باسم الذات وهو الاسم الأعظم ابتدأت بخلق عالم الدنيا اظهر الصفات

الرحمانية التى هي للباقعة لا شترال الحيوان والجماد والمؤمن والكافر في الرحمة وخلق عالم مشركى الآخرة اظهر الصفة الرحيمية لاختصاصها بالمؤمنين خاصة قوله الراى بالائى وبلطف ان القرآن أنزلناه اليك لتخرج الناس بدلالة نورهم من ظلمات عالم الطبيعة والكثرة الى نور عالم الروح والوحدة باذن ربهم الذى يرهم هولا أنت وفي قوله الى صراط

إشارة إلى أن القرآن هو طريق الوصول إلى من احتجب بحجب العزة والمحمدة واستتر بأستار مظاهر القهر والطف وفي الاختتام بقوله الله الذي له ما في السموات وما الأرض إشارة إلى أن من بقي في أفعاله وهي المكنونات لم يصل إلى صفاته ومن بقي في صفاته لم يصل إلى ذاته ومن وصل إلى ذاته بالخروج عن أنانيته (١١٩) إلى هويته انتفع بصفاته وأفعاله وويل

للكافرين من شدة ألم الانقطاع عن الله ثم أخبر أن الكافر الحقيقي هو الذي قنع بالإيمان التقليدي فأقبل على الدنيا وأعرض عن المولى فضل وأضل الألبسان قومه أي يتكلم معهم بلسان عقولهم ولقد أرسلنا بواسطة جبريل الحذبة موسى القلب بآيات عصا الذكر واليد المضاء من الصدق والاخلاص أن أخرج قومك وهم الروح والسر والخفي من ظلمات الوجود المجازي إلى نور الوجود الحقيقي وذكروهم بأيام الله التي كان الله ولم يكن معه شيء وهو محبهم بلاهم أن في ذلك التذكير آيات في نفي الوجود لكل صبار بالله مع الله عن غير الله شكور لنعمة الوجود الحقيقي ببذل الوجود المجازي ولئن شكرتم بإطاعة

مشرقي قريش قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب أناس من أهل الكتاب كانوا يشهدون بالحق ويقررون به ويعلمون أن محمد رسول الله كما يحدث أن منهم عبد الله بن سلام حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن قتادة ومن عنده علم الكتاب قال كان منهم عبد الله بن سلام وسلمان الفارسي وعيم الداري حدثنا الحسن قال ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة ومن عنده علم الكتاب قال هو عبد الله بن سلام * وقد ذكر عن جماعة من المتقدمين أنهم كانوا يقرؤنه ومن عنده علم الكتاب بمعنى من عنده علم الكتاب ذكر من ذكر ذلك عنه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن هرون عن جعفر بن أبي وحشية عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ومن عنده علم الكتاب يقول من عنده علم الكتاب حدثني محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن الحكم عن مجاهد ومن عنده علم الكتاب قال من عنده علم الكتاب * قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن الحكم عن مجاهد ومن عنده علم الكتاب قال من عنده علم الكتاب وقد حدثنا هذا الحديث الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد ومن عنده علم الكتاب قال هو الله هكذا قرأ الحسن ومن عنده علم الكتاب * قال ثنا شعبة عن منصور بن زاذان عن الحسن مثله * قال ثنا علي يعني ابن الجعد قال ثنا شعبة عن منصور بن زاذان عن الحسن ومن عنده علم الكتاب قال الله قال شعبة فذكر ذلك للحكم فقال قال مجاهد مثله حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت منصور بن زاذان يحدث عن الحسن أنه قال في هذه الآية ومن عنده علم الكتاب قال من عنده علم الكتاب * قال ثنا الحسن بن محمد قال ثنا هوزة قال ثنا عوف عن الحسن ومن عنده علم الكتاب قال من عنده علم الكتاب حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر بن الحسن ومن عنده علم الكتاب قال من عنده علم الكتاب هكذا قال ابن عبد الأعلى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقرؤها قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب يقول من عنده علم الكتاب وجملة هكذا حدثنا به بشر علم الكتاب وأنا أحسبه وهم فيه وأنه ومن عنده علم الكتاب لأن قوله وجملة اسم لا يعطف باسم على فعل ماض حدثنا الحسن قال ثنا عبد الوهاب عن هرون ومن عنده علم الكتاب يقول من عنده علم الكتاب حدثنا الحسن بن المثنى قال ثنا الحاج بن المنهال قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر قال قلت لسعيد بن جبير ومن عنده علم الكتاب أهو عبد الله بن سلام قال هذه السورة مكية فكيف يكون عبد الله بن سلام قال وكان يقرؤها ومن عنده علم الكتاب يقول من عنده علم الكتاب حدثنا الحسن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر قال سألت سعيد بن جبير عن قول الله ومن عنده علم الكتاب أهو عبد الله بن سلام قال فكيف وهذه السورة مكية وكان سعيد يقرؤها ومن عنده علم الكتاب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني عباد عن عوف عن الحسن وجوبه عن الضحالة بن مزاحم قال ومن عنده علم الكتاب قال من عنده علم الكتاب وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر بتصحيح هذه القراءة وهذا التأويل غير أن في أسناده نظر وأذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني عباد بن العوام عن هرون الأعور عن الزهري

عن الحق والاقبال على الدنيا بتبعية النفس ومن في أرض البشرية من النفس والهوى والطبيعة يدعوكم من المكنونات إلى المكنونات ليغفر لكم بصفة الغفارة من ذنوبكم التي أصابتكم من حجب عالم الخلق ويؤخركم في التخلق بأخلاقه إلى أجل مسمى هو وقت الفناء في الذات وعلى الله فليتوكل المتوكلون للتوكل مقامات فتوكل المبتدئ قطع النظر عن الأسباب في طلب المرام ثقة بالمحب وتوكل المتوسط

قطع تعلق الاسباب بالسبب وتوكل المنتهى قطع تعلق ماسوى الله والاعتصام بيبابه لمن خاف مقامى وهو مقام الوصول الى فان هذا مقام الأخص وأما خوف الخواص فعن مقام الجنة وخوف العوام عن مقام النار وخاف وعيد القطيعة واستنصر القلب والروح من امر الله على النفس والهوى من ورأه أى قدام (١٢٠) النفس فى متابعة الهوى جهنم الصفات الذميمة ويسقى من ماء صديد وهو ما يتولد

من الصفات والاخلاق من الافعال الرذيلة يسقى منه صاحب النفس الامارة بتجوعه بالتكاف ولا يكاد يسميغه لانه ليس من شربه ويأتيه أسباب الموت من كل مكان من كل فعل مذموم ومن ورأه عذاب غليظ هو عذاب القطيعة والبعد والله أعلم بالصواب (مثل الذين كفروا بربههم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شئ ذلك هو الضلال البعيد ألم تر أن الله خلق السموات والارض بالحق ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز وبرزوانه جمع افعال الضعفاء للذين استكبروا وأنا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شئ قالوا لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص وقال الشيطان لما قاضى الأمر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان الآن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومنى ولوموا أنفسكم ما أنا بصركم وما أنتم بصركم لى كفى كفر عا أشركتمونى من قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم وأدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم تحييتهم فيها سلام ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها فى السماء تؤتى أكلها

عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ ومن عنده علم الكتاب عند الله علم الكتاب وهذا خبر ليس له أصل عند الثقات من أصحاب الزهري فاذا كان ذلك كذلك وكانت قراء الامصار من أهل الحجاز والشام والعراق على القراءة الاخرى وهى ومن عنده علم الكتاب كان التأويل الذى على المعنى الذى عليه قراء الامصار أولى بالصواب ممن خالفه اذ كانت القراءة بما هم عليه مجمعون أحق بالصواب * آخر تفسير سورة الرعد والمجد لله صادق الوعد

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تفسير سورة ابراهيم عليه السلام)

القول فى تأويل قوله تعالى (الكتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد) «قال أبو جعفر الطبرى» قد تقدم منا البيان عن معنى قوله الر فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وأما قوله كتاب أنزلناه اليك فان معناه هذا كتاب أنزلناه اليك يا محمد يعنى القرآن لتخرج الناس من الظلمات الى النور يقول لتهديهم به من ظلمات الضلالة والكفر الى نور الايمان وضيائه وتبصر به أهل الجهل والعمى سبل الرشاد والهدى وقوله باذن ربهم يعنى بتوفيق ربهم لهم بذلك ولطفه بهم الى صراط العزيز الحميد يعنى الى طريق الله المستقيم وهو دينه الذى ارتضاه وشرعه خلقه والحميد فعيل صرف من مفعول الى فعيل ومعناه المحمود بالانه وأضاف تعالى ذكره اخراج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم لهم بذلك الى نبيه صلى الله عليه وسلم وهو الهادى خلقه والموفق من أحب منهم للايمان اذ كان منه دعاءهم اليه وتعريفهم ما لهم فيه وعلمهم فبين بذلك صحة قول أهل الاثبات الذين أضافوا أفعال العباد اليهم كسبوا الى الله جل ثناؤه انشاء وتديروا فساد قول أهل القدر الذين أنكروا أن يكون لله فى ذلك صنع وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكروا من قال ذلك حديثاً بشراً قال ثنا يزيد قال ثنا سعد بن قتادة فى قوله لتخرج الناس من الظلمات الى النور رأى من الضلالة الى الهدى القول فى تأويل قوله تعالى (الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض وويل للكافرين من عذاب شديد) اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والشام الله الذى له ما فى السموات برفع اسم الله على الابتداء وتصير قوله الذى له ما فى السموات خبره وقراءته عامة قراء أهل العراق والكوفة والبصرة الله الذى يخفض اسم الله على اتباع ذلك العزيز الحميد وهو ما خفض وقد اختلف أهل العربية فى تأويله اذ قرئ كذلك فذكر عن أبى عمرو بن العلاء أنه كان يقرؤه بالخفض ويقول معناه باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد الذى له ما فى السموات ويقول هو من المؤخر الذى معناه التقديم ويمثله بقول القائل مررت بالطريف عبد الله والكلام الذى يوضع مكان الاسم النعت ثم يجعل الاسم مكان النعت فيتبع اعرابه اعراب النعت الذى يوضع موضع الاسم كما قال بعض الشعراء

لو كنت ذانبل وذانزيب * ما خفت شذات الخبيث الذيب

وأما الكسائى فانه كان يقول فيما ذكره من خفض أراد أن يجعله كلاماً واحداً وتبع الخفض

الخفض

كل حين باذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ومثل كلمة خبيثة

كشجرة خبيثة اجنت من فوق الارض ما لها من قرار يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبش القرار وجعلوا لله أنداداً ليضلوا

عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم الى النار قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية من قبل ان يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلاق الله الذى خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجروا فى البحر بأمره وسخر لكم الانهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار وآنا كم من كل ما سألتموه

(١٢١)

وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان لظلوم كفار ﴿١﴾ القراآت الرياح على الجمع أبو جعفر ونافع الباقر على التوحيد خالق السموات والارض بلفظ اسم الفاعل حرة وعلى وخلف الباقر بلفظ الفعل سبيلنا باسكان الباء حيث كان أبو عمرو لى عليكم بفتح الباء خفض بمصرخى بكسر الياء حرة الآخرون بالفتح أشركتمونى بالياء فى الحالىن سهل ويعقوب وابن شنبوذ عن قنبل وافق أبو عمرو ويزيد وقتيبة واسمعيل فى الوصل البوارىمة أبو عمرو وعلى ليضلوا بفتح الياء ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب الباقر بضمها لعبادى الذين مرسله الياء ابن عامر وحرة وعلى ويعقوب والاعشى الباقر بالفتح من كل بالتثنية يزيد وعباس الباقر بالاضافة ﴿٢﴾ الوقوف عاصف ط بناء على أن ما بعده مستأنف كأن سائلا سأل هل يقدر من أعمالهم على شئ ط البعيد ه بالحق ط جديد ه لأن ما بعده يتم معنى الكلام يعزى ه من شئ ط لهديناكم ط محيص ه فأخلفتم ط فاستجبتم لى ج لاختلاف الجلتين أنفكم ط لابتداء النى بمصرخى ط لحق ان من قال ان الابتداء بقوله انى كسرت فبيح جوابه ان الكفر بالاشراء واجب كالإيمان من قبل ط أليم ه بأن ربهم ط سلام

الخفض وبالحذف كان يقرأ والصواب من القول فى ذلك عندى أنهم اقراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء معناهما واحد فأيتهم اقراء القارى فصب وقد يجوز أن يكون الذى قرأه بالرفع أراد معنى من خفض فى اتباع الكلام بعضه بعضا ولكنه رفع لافضاله من الآية التى قبله كما قال جل ثناؤه ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم الى آخر الآية ثم قال التائبون العابدون ومعنى قوله الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض الله الذى يملك جميع ما فى السموات وما فى الارض يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنزلنا اليك هذا الكتاب لتدعو عبادى الى عبادة من هذه صفتة ويدعو عبادة من لا يملك لهم ولا لنفسه ضرا ولا نفعا من الآلهة والاولئان ثم توعد جل ثناؤه من كفر به ولم يستجب لدعاء رسوله الى مادعاه اليه من اخلاص التوحيد له فقال وويل للكافرين من عذاب شديد يقول الوادى الذى يسيل من صديد أهل جهنم لمن محمد وحده انبته وعبد معه غيره من عذاب الله الشديد ﴿٣﴾ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا أولئك فى ضلال بعيد﴾ يعنى جل ثناؤه بقوله الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة الذين يختارون الحياة الدنيا ومتاعها ومعاضى الله فيها على طاعة الله وما يقربهم الى رضاه من الاعمال النافعة فى الآخرة ويصدون عن سبيل الله يقول ويمنعون من أراد الايمان بالله واتباع رسوله على ما جاء به من عند الله من الايمان به واتباعه ويبغونها عوجا يقول ويلتمسون سبيل الله وهى دينه الذى ابتعث به رسوله عوجا تحريفها وتبديلا بالكذب والزور والعوج بكسر العين وفتح الواو فى الدين والارض وكل ما لم يكن قائما فاما فى كل ما كان قائما كالحائط والرمح والسن فانه يقال بفتح العين والواو جميعا عوج يقول الله عز ذكره أولئك فى ضلال بعيد يعنى هؤلاء الكافرين الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة يقول هم فى ذهاب عن الحق بعيد وأخذ على غير هدى وجور عن قصد السبيل وقد اختلف أهل العربية فى وجه دخول على فى قوله على الآخرة فكان بعض نحوي البصرة يقول أوصل الفعل بعلى كما قيل ضربوه فى السيف يريد بالسيف وذلك أن هذه الحروف يوصل بها كلها وتحذف نحو قول العرب زلت زيدا ومررت زيدا يريدون مررت به ونزلت عليه وقال بعضهم انما أدخل ذلك لان الفعل يؤدى (١) عن معناه من الافعال فى قوله يستحبون الحياة الدنيا معناه يؤثرون الحياة الدنيا على الآخرة ولذلك أدخلت على وقد بينت هذا ونظائره فى غير موضع من الكتاب بما أغنى عن الاعداد ﴿٤﴾ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه لينين لهم فيضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وهو العزيز الحكيم﴾ يقول تعالى ذكره وما أرسلنا الى أمة من الامم يا محمد من قبلك ومن قبل قومك رسولا الا بلسان الامة التى أرسلنا اليها ولغتهم لينين لهم يقول ليفهمهم ما أرسله الله به اليهم من أمره ونهييه ليثبت حجة الله عليهم ثم التوفيق والخذلان بيد الله فيخذل عن قبول ما أتاه به رسوله من عنده من شاء منهم ويوفق لقبوله من شاء ولذلك رفع فيضل لانه أرذبه الابتداء لا العطف على ما قبله كما قيل لينين لكم ونقر فى الارحام ما نشاء وهو العزيز الذى لا يمتنع مما أراد من ضلال أو هداية من أراد ذلك به والحكيم فى توفيقه للايمان من وفقه له وهدايتهم له من هدايتهم اليه وفى اضلاله من أضل عنه

(١) لعله يؤدى غير معناه الخ والأمر واضح كتبه مصححه

(١٦ - ابن جرير ثالث عشر) ه فى السماء ه لا ربها ط يتذكرون ه من قرار ط وفى الآخرة ج لتكرار

اسم الله تعالى فى الفعلين مع أن كليهما مستقل بخلاف قوله ويفعل الله لانه فى المعنى بيان قوله ويضل الله ما يشاء ه البوار لا جهنم ج لان ما بعده يصلح استئنافا أو حالا من فاعل أحلوا أو من مفعوله أو من كليهما يصلونها ط القرار ه عن سبيله ط الى النار ه

ولا خلل ه رزقاكم ط بأمره ج الانهار ج دائين ج والنهار ج لحسن هذه الوقوف مع العطف لتفصيل النعم تنبها على الشكر سألتموه ط لابتداء الشرط مع تمام الكلام لا تحسوها ط كفار ه التفسير لما ذكر في الآيات المتقدمة أنواع عذاب الكفار أراد أن يبين غاية حسرتهم ونهاية خيبتهم (١٢٢) فقال (مثل الذين) وارتفاعه عند سيئويه على الابتداء والخبر محذوف

وفي غير ذلك من تدبيره وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه أي بلغه قومه ما كانت قال الله عز وجل ليبين لهم الذي أرسل اليهم ليمتخذ بذلك الحجة قال الله عز وجل فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات الى النور وذكرهم بأيام الله ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وجننا من قبلك يا محمد كما أرسلناك الى قومك بمثلها من الأدلة والحجج كما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح ج وحديثي الحرث قال ثنا الحسن الأشيب قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ج وحديثي الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولقد أرسلنا موسى بآياتنا قال بالبينات حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولقد أرسلنا موسى بآياتنا قال التسع الآيات الطوفان وماء معه حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد أرسلنا موسى بآياتنا قال التسع البينات حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقوله أن أخرج قومك من الظلمات الى النور كما أنزلنا السيل يا محمد هذا الكتاب أنخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم ويعني بقوله أن أخرج قومك من الظلمات الى النور أي ادعهم من الضلالة الى الهدى ومن الكفر الى الإيمان كما حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات الى النور يقول من الضلالة الى الهدى حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة مثله وقوله وذكرهم بأيام الله يقول عز وجل وعظهم بماسلف من نعمي عليهم في الأيام التي خلقت فاجتري بذكر الأيام من ذكر النعم التي عناها لانها أيام كانت معلومة عندهم أنعم الله عليهم فيها نعم جلية أنقذهم فيها من آل فرعون بعدما كانوا فيها كانوا من العذاب المهين وغرق عدوهم فرعون وقومه وأورثهم أرضهم وديارهم وأموالهم وكان بعض أهل العربية يقول معناه خوفهم بما نزل بعدا وعمودا وأشباههم من العذاب وبالغفوع عن الآخرين قال وهو في المعنى كقولك خذهم بالشدة واللين وقال آخرون منهم قد وجدنا التسمية النعم بالأيام شاهدا في كلامهم ثم استشهد لذلك بقول عمرو بن كلثوم

وأيام لنا غرطوال * عصينا الملك فيها أن ندينها

وقال فقد يكون انما جعلها غرطوالا لانعامهم على الناس فيها وقال فهذا شاهد لمن قال وذكرهم بأيام الله بنعم الله ثم قال وقد يكون تسميتها غرطوالهم على الملك وامتناعهم منه فأياهم غرطوالهم وطوال على أعدائهم « قال أبو جعفر » وليس للذي قال هذا القول من أن في هذا البيت دليلا على

أي فيما يتلى أو يقص عليكم مثلهم وقوله أعمالهم كرماد حجلة مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم وقال الفراء المضاف محذوف أي مثل أعمال الذين كفروا وانما جاز حذفه استغناء بذكره ثانيا وقيل المثل صفة فيها غرابة فأخبر عنها بالجملة المراد صفة الذين كفروا (أعمالهم كرماد) كقولك صفة زيد عرضة مصون وماله غير مخزون ويجوز أن يكون أعمالهم بدلا والخبر كرماد وحده والمراد بأعمال الكفرة المكارم التي كانت لهم من صلة الارحام وعق الرقاب وفداء الاسارى وعقر الابل للاضياف واغاثة الملهوفين واعانة المظلومين شبهها في جبوطها لبنائها على غير أساس التوحيد والايمان برما طيرته الريح في يوم عاصف قال الزجاج جعل العصف اليوم وهو لما فيه يعني الريح مجازا كقولك يوم ما طر قال الفراء وان شئت قلت في يوم ذي عصف أو في يوم عاصف الريح فحذف لذكره مرة وقيل المراد من أعمالهم عباداتهم للاصنام ووجه حسرتهم أنهم أنعبوا أبدانهم فيها دهر اطويلا ثم لم ينتفعوا بذلك بل استضرروا به وقوله (مما كسبوا على شئ) القياس عكسه كما في البقرة لان على من صلة القدرة ولأن مما كسبوا صفة لشيئ ولكنه قدم في هذه السورة لان الكسب أعنى العمل الذي

أن

ضربه المثل هو المقصود بالذكر ولهذا أشار إليه بقوله (ذلك هو الضلال البعيد) أي عن الحق

والثواب ثم كان لسائل أن يسأل كيف يليق بحكمته اضاعة أفعال المكلفين فقال (ألم تر أن الله خلق السموات والارض بالحق) مستتبعة للفوائد والحكم بالله على وجود الصانع القدير خبوط الاعمال انما يلزم من كفر المكلفين وكونها غير مبنية على قاعدة الايمان والاحلاص

لامن أنه سبحانه يمكن أن يوجد في أفعاله عبث أو خلل أو سهو ثم بين كمال قدرته واستغناؤه عن الظلم والقبائح وعن عمل كل عامل فقال (إن يشأ يذهبكم) وقد مر مثله في سورة النساء (وما ذلك على الله بعزيز) متعذرا لانه قادر الذات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور فان قيل الغرض من الآية اظهار القدرة وزجر المكلفين عن المعصية وذلك انما يتم (١٣٣) بقوله ان يشأ يذهبكم فافائدة قوله ويات

بخلق جديد وهل فيه دليل على أن الفيض لا يوجد دون الفيض قلنا على تقدير تسليمه لا تنحصر الفائدة فيه بل لعل الفائدة هي تأكيد التخويف فان التألم من تصور العدم المجرد ليس كالتألم من تصور عدمه مع اقامه غيره مقامه على أن الازهار لا يلزم منه الاعداد فيكون شبيهها بعزل شخص ونصب غيره مقامه وللمحكم أن يستدل بقوله يذهبكم على أن مادة الجوهر لا تعدم وانما تنعدم الصور والأعراض والجواب أن الازهار ههنا بمعنى الاعداد ولو سلم فلا يلزم من عدم وقوع الاعداد ههنا امتناعه في جميع الصور وفيه أنه الحقيق بأن يخشى عقابه ويرجى ثوابه فلذلك أتبعه أحوال الآخرة قال (وبرزوا بلفظ الماضي تحقيقا للوقوع مثل وسبق ونادى والتركيب يدل على الظهور بعد الخفاء ومنه امرأة برزة اذا كانت تظهر للناس وبرزفان على أقرانه اذا فاقهم ومعنى برزهم الله وهو سبحانه لا يخفى عليه شيء أنهم كانوا يستترون عن العيون عند ارتكاب الفواحش ويظنون أن ذلك خاف على الله فاذا كان يوم القيامة انكشفوا لله عند أنفسهم وعلموا أن الله لا يخفى عليه خافية أو المضاف محذوف أي برزوا لحساب الله وحكمه قال أبو بكر الاصم قوله وبرزوا لله هو المراد من قوله ومن

أن الايام معناها النعم وجه لأن عمرو بن كلثوم انما وصف ما وصف من الايام بأنها غرل عشرينه فيها وامتناعهم على الملك من الازعان له بالطاعة وذلك كقول الناس ما كان لفلان قط يوم أبيض يغنون بذلك أنه لم يكن له يوم مذكور بخير وأما وصفه اياها بالطول فانها لا توصف بالطول الا في حال شدة كما قال النابغة

كليني لهم يا أمية ناصب * وليل أقاسيه بطي الكواكب

فانما وصفها عمر وبالطول لشدة مكروها على أعداء قوموه ولا وجه لذلك غير ما قلت وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن ليث عن مجاهد وز كرههم بأيام الله قال بأنهم الله **حدثني** اسحق بن ابراهيم ابن حبيب بن الشهيد قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن عبيد المكتب عن مجاهد وز كرههم بأيام الله قال بنعم الله **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عبيد المكتب عن مجاهد مثله **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبيد عن حصين عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح **حدثني** الحرث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بأيام الله قال بنعم الله **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثني** المتني قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وز كرههم بأيام الله قال بالنعم التي أنعم بها عليهم أنجاهم من آل فرعون وخلق لهم البحر وظلل عليهم الغمام وأنزل عليهم المن والسوى **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا حبيب بن حسان عن سعيد بن جبير وز كرههم بأيام الله قال بنعم الله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وز كرههم بأيام الله يقول ذ كرههم بنعم الله عليهم **حدثنا** محمد بن عمرو عن محمد بن ثور عن ميمون عن قتادة وز كرههم بأيام الله قال بنعم الله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله وذ كرههم بأيام الله قال أيامه التي انتقم فيها من أهل معاصيه من الأمم خوفهم بها وحنزهم اياها وذ كرههم أن يصيبهم ما أصاب الذين من قبلهم **حدثني** المتني قال ثنا الجاني قال ثنا محمد بن أبان عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أبي عن النبي صلى الله عليه وسلم وذ كرههم بأيام الله قال نعم الله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن عبيد الله أو غيره عن مجاهد وذ كرههم بأيام الله قال بنعم الله ان في ذلك لايات لكل صبار شكور يقول ان في الايام التي سلفت بنعمي عليهم يعني على قوم موسى لايات يعني لعبادهم ومواظ لكل صبار شكور يقول لكل ذي صبر على طاعة الله وشكره على ما أنعم عليه من نعمه **حدثني** المتني قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة في قول الله عز وجل ان في ذلك لايات لكل صبار شكور قال نعم العبد عبد الله صلى الله عليه وسلم صبر واذا أعطى شكر في القول في تأويل قوله تعالى (واذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله

ورائه عذاب غليظ وعلى قواعده الحكمة النفس اذا فارقت الجسد زال الغطاء وكشف الوطاء وظهرت عليه آثار الملكات والهيات التي كان يمنعها عن الشعور بها اشتغالها بعالم الحس فذلك هو البروز لله فان كانوا من السعداء برزوا والسوء في الجمال بصفاتهم القدسية وهياتهم النورية فما أجل تلك الاحوال ويا طوبى لاهل النوال وان كانوا من الاشقياء برزوا والموقف الجليل بأوصافهم

الذميمة وهيا تهم المظلمة فما أعظم تلك الفضيحة وما أشنع تلك المهانة كتب الضعفاء نوا وقيل الهمزة على لفظ من يفخم الالف قبل الهمزة فيميلها الى الواو ومثله علما وبني اسرائيل والضعفاء العوام والاراذل والذين استكبروا وأسادتهم وأشرافهم الذين استكفوا عن عبادته تعالى فضلاوا وأضلاوا قال الفراء أكثر أهل

(١٣٤)

اللغة على أن التبع جمع تابع كخدم وخادم وحرس وحارس وجوز

الزجاج أن يكون التبع مصدرا أي ذوى اتباع أما في الكفر أو في الأمور الدنيوية (فهل أنتم مغنون) هل يمكنكم دفع عذاب الله (عنا) ومن في (من عذاب الله) للتبيين وفي (من شئ) للتبعيض والمعنى هل تدفعون عنا بعض الشئ الذي هو عذاب الله أو كلاهما للتبعيض بمعنى هل أنتم مغنون عنا بعض شئ هو بعض عذاب الله (قالوا وهذا الله لهدينكم) عن ابن عباس لو أرسدنا الله لأرشدناكم قال الواحدى معناه أنهم أعاد عوهم الى الضلال لان الله أضلهم ولولاهم لدعوهم الى الهدى وقال في الكشف لعلمهم قالوا ذلك مع أنهم لم يكدوا فيه كقوله يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم واعترض عليه بأن هذا خلاف مذهبه لانهم لا يجوزون صدور الكذب عن أهل القيامة كما مر في أوائل الانعام في قوله والله ربنا ما كنا مشركين وجوز أيضا أن يكون المراد لو كنا من أهل اللطف فلفظ بنار بنا واهدنا الهدينا كم الى الايمان وزيف بأن كل ما في مقدور الله تعالى من اللطف فقد فعله وقيل لو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لأغنيا عنكم وسلكنا بكم طريق النجاة ويؤكد هذا التفسير قوله (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا) وأعرابه كقوله سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذروهم أرادوا اقناطهم من دفع

عليكم إذا أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء لمن ربكم عظيم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وإذا ذكر يا محمد إذا قال موسى بن عمران لقومه من بني اسرائيل اذكروا نعمة الله عليكم التي أنعم بها عليكم إذا أنجاكم من آل فرعون يقول حين أنجاكم من أهل دين فرعون وطاعته يسومونكم سوء العذاب أي يذيقونكم شديدا العذاب ويذبحون أبناءكم وأدخلت الواو في هذا الموضع لانه أريد بقوله ويذبحون أبناءكم الخبر عن آل فرعون كانوا يذبحون بني اسرائيل بأنواع من العذاب غير التذبيح وبالتذبيح وأما في موضع آخر من القرآن فانه جاء بغير الواو يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم في موضع وبقوله يقتلون تبينه صفات العذاب الذي كانوا يسومونهم وكذلك العمل في كل جملة أريد تفصيلها بغير الواو وتفصيلها وإذا أريد العطف عليها بغيرها وغير تفصيلها فالواو حديثي المشني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة في قوله وإذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم أي أدي الله عندهم وأيامه وقوله ويستحيون نساءكم يقول ويستحيون نساءكم فيكون قتلهم وذلك استحياؤهم كان يا هن وقد بينا ذلك فيما مضى بما أغنى عن عادته في هذا الموضع ومعناه يتركونهم والحياة هي الترك ومنه الخبر الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اقتلوا شيوخ المشركين واستحيوا نساءهم يعني استبقوهم فلا تقتلوه وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم يقول تعالى وفيما يصنع بكم آل فرعون من أنواع العذاب بلاء لكم من ربكم عظيم أي ابتلاء واختبار لكم من ربكم عظيم وقد يكون البلاء في هذا الموضع نعماء وقد يكون معناه من البلاء الذي قد يصيب الناس في الشدائد وغيرها في القول في تأويل قوله تعالى (وإذا أذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابنا لشديد) يقول جل ثناؤه وإذا ذكروا أيضا حين آذنتكم ربكم وتأذن تفعل من آذن والعرب ربما وضعت تفعل موضع أفعل كما قالوا أوعدته وتوعدته بمعنى واحد وآذن أعلم كما قال الحرث بن حنظلة

آذنتنا بينها أسماء * ربنا وعمل منه الثواء

يعني بقوله آذنتنا أعلمتنا وذكر عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان يقرأ وإذا أذن ربكم وإذا قال ربكم حديثي بذلك الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الامش عن حديثي يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وإذا أذن ربكم وإذا قال ربكم ذلك التأذن وقوله لئن شكرتم لأزيدنكم يقول لئن شكرتم ربكم بطاعتكم أي بما أمركم ونهاكم لأزيدنكم في أياديه عندكم ونعمه عليكم على ما قد أعطاكم من النجاة من آل فرعون والخلاص من عذابهم وقيل في ذلك قول غيره وهو ما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا الحسين بن الحسن قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت علي بن صالح يقول في قول الله عز وجل لئن شكرتم لأزيدنكم قال أي من طاعتني حديثي المشني قال ثنا يزيد قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت علي بن صالح فذكر نحوه حديثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان لئن شكرتم

لأزيدنكم

العذاب بالكلمة أو أرادوا أن عتاب الضعفاء لهم وتوبيخهم إياهم نوع من الجزع ولا فائدة فيه ولا في الصبر وجوز في الكشف أن يكون قوله سواء علينا الخ من كلام الضعفاء والمستكبرين جميعا تطيره في وصل كلام انسان بكلام انسان آخر قوله ذلك ليعلم أني لم أخنه والمحيص المنجي والمهرب مصدر كالمغيب والمحيص أو مكان كالمبيت والمضيف ولما ذكر مناطرة شياطين الانس

أتبعهما منا طرة شيطان الجن ومعنى (قضى الامر) قطع وفرغ منه وذلك حين انقضاء المحاسبة والا كثرون على أنه بعد الحساب ودخول الاشقياء النار والسعداء الجنة وعند أهل السنة هو بعد خروج الفساق من النار فليس بعد ذلك الا الدوام في الجنة أو في النار ويرى أن الشيطان يقوم عند ذلك خطيباً في النار فيقول (ان الله وعدكم وعد الحق) وعن النبي (١٢٥) صلى الله عليه وسلم اذا جمع الله الخلق

وقضى بينهم يقول الكافرون قد وجد المسلمون من يشفع لهم فن يشفع لنا ما هو الا ابليس هو الذي أضلنا فباتونه ويسألونه فعند ذلك يقول هذا القول وعد الحق من اضافة الموصوف الى صفته مثل مسجد الجامع أو تأويله وعد اليوم الحق أو الامر الحق وهو البعث والجزاء على الاعمال وفي الآية اضممار الاول وعدكم وعد الحق فوفى لكم عاودكم الثاني ووعدتكم خلاف ذلك فأخلفتكم الوعد ووجه الاضممار الاول دلالة الحال عليه لانهم كانوا يشاهدون وليس وراءه العيان بيان ولان ذكر نقيضه وهو اخلاف الوعد من الشيطان يغني عنه ووجه الثاني أيضاً مثل ذلك ثم ذكر طريق وسوسته اعتذارهم فقال (وما كان لي عليكم من سلطان) من تسلط وقهر فأقسم على الكفر والمعاصي (الا أن دعوتكم) قال النحويون هذا الاستثناء منقطع لان الدعاء ليس من جنس السلطان فالمراد لكن دعائي يا كرم الضلالة بوسوسة ويمكن أن يوجه الاستثناء بالاتصال لان قدرة الانسان على حمل الغير على عمل من الاعمال تارة تكون بالفسر وتارة بتقوية الداعية في قلبه بالقاء الوسوس اليه فهذا نوع من أنواع التسلط (فلا تلوموني ولوموا أنفسكم) لانكم ما سمعتم مني الا الدعاء والتزيين وكنتم سمعتم دلائل الله وشاهدتم

لا يزيدنكم قال من طاعني حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مالك بن مغول عن أبان بن أبي عياش عن الحسن في قوله لئن شكرتم لأزيدنكم قال من طاعني ولا وجه لهذا القول يفهم لانه لم يجز للطاعة في هذا الموضع ذكر فيقال ان شكرتموني عليها زدتك منها وانما جرى ذكر الخبر عن انعام الله على قوم موسى بقوله واذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم ثم أخبرهم أن الله أعلمهم ان شكرهم هذه النعمة زادهم فالواجب في المفهوم أن يكون معنى الكلام زادهم من نعمة لا بما لم يجزله ذكر من الطاعة الا أن يكون أريد به لئن شكرتم فأطعتموني بالشكر لأزيدنكم من أسباب الشكر ما يعينكم عليه فيكون ذلك وجهها وقوله ولئن كفرتم ان عذابي لشديد يقول ولئن كفرتم أيها القوم نعمة الله فخذتموها وترك شكره عليها وخالافه في أمره ونهيه وركوبكم معاصيه ان عذابي لشديد أعذبكم كما أعذب من كفر بي من خلقي وكان بعض البصريين يقول في معنى قوله واذا تاذن ربكم وتاذن ربكم ويقول اذن من حروف الزوائد وقد دللنا على فساد ذلك فيما مضى قبل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وقال موسى ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعاً فان الله لغني جيد) يقول تعالى ذكره وقال موسى لقومه ان تكفروا أيها القوم فتجدوا نعمة الله التي أنعمها عليكم أنتم ويفعل في ذلك مثل فعلكم من في الارض جميعاً فان الله لغني عنكم وعنهم من جميع خلقه لا حاجة به الى شكركم اياه على نعمة عند جميعكم جيد وذو جد الى خلقه بما أنعم به عليهم كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي فان الله لغني قال غني عن خلقه جيد قال مستحمد اليهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ألَمْ يأتكم نبا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا انا كفرنا عما أرسلتم به وانا لنفي شك مما تدعوننا اليه مريب) يقول تعالى ذكره مخبراً عن قبل موسى لقومه يا قوم ألَمْ يأتكم نبا الذين من قبلكم يقول خبر الذين من قبلكم من الامم التي مضت قبلكم قوم نوح وعاد وثمود (١) وقوم عاد فبين بهم عن الذين وعاد معطوف بها على قوم نوح والذين من بعدهم يعني من بعد قوم نوح وعاد وثمود لا يعلمهم الا الله يقول لا يحصى عددهم ولا يعلم مبلغهم الا الله كما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله قال كذب النسابون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود بمثل ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال أخبرنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون قال ثنا ابن مسعود أنه كان يقرؤها وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله ثم يقول كذب النسابون حدثني ابن المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عيسى بن جعفر عن سفيان عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله مثله وقوله جاءتهم رسلهم بالبينات يقول جاء هؤلاء الامم رسلهم الذين أرسلهم الله اليهم بدعائهم الى اخلاص العباد له بالبينات يعني بال الحجج الواضحات والدلائل البينات الطاهرات على حقيقة قوله وقوم عاد لعله زائد من قلم الناسخ تأمل كتبه مصححه (١)

مجيء انبيائه فكان من الواجب عليكم أن لا تعتروا بقولي ولا تلتفتوا الى قائل المعتزلة في الآية دلالة على أن الانسان هو الذي يختار الشقاوة أو السعادة وليس من الله الا التمكن ولان الشيطان الا التزيين ولو كان الامر كما يزعم المجبرة لقال فلا تلوموني ولا أنفسكم فان الله قضى عليكم الكفر وأجبركم عليه وقول الشيطان وان لم يصلح للحجة الا أن عدم انكار الله تعالى عليه حجة هذا مع أن أول كلام العيين مبني على

الانصاف والصدق فكذا ينبغي أن يكون آخره قال المحققون الشيطان الاصل هو النفس وذلك أن الانسان اذا أحس بشئ أو أدركه ترتب عليه شعور بمكونه ملائمه أو بكونه منافره ويتبع هذا الشعور الميل الجازم الى الفعل أو الى التروك وكل هذه الاشياء من شأن النفس ولا مدخل للشيطان في شئ من هذه (١٢٦) المقامات الأبان يدكره شيئاً مثل أن الانسان كان غافلاً عن صورة امرأة

فيلقى الشيطان حديثها في خاطره
وكيف يعقل تمكن الشيطان من
النفوذ في داخل أعضاء الانسان
والقاء الوسوسة اليه جوابه أن
الشيطان اذا كان جسما لطيفا
والله سبحانه ركبته تركيبا عجيبا
لا يقبل التفرق والتمزق مع لطافته
فلا يستبعد نفوذه في الاجرام
الكثيفة كالنار تسرى في الفحم
وكالدهن في السمس وان كان
جوهر انورا نيا مجبولا على الشر
والنفس الانسانية أيضا جوهر
علاوى مجرد فلا يبعد وصول أثر
أحدهما الى الآخر وذهب بعض
الحكماء الى أن كل روح من الارواح
البشرية فانه ينتسب الى روح معين
من الارواح السماوية وأنها تتولى
ارشاد الارواح الانسانية الى
مصالحها بالالهامات الحسنة في
حالتى النوم واليقظة هذا اذا كانت
خيرة وامان كانت شريرة فانها
توسوس بها بالخواطير والاعمال
القيحة والقدماء كانوا يسمون كلا
من تلك الارواح بالطباع التام وذكر
بعض العلماء احتمالا آخر وهو أن
النفوس البشرية اذا فارقت أبدانها
قويت في تلك الصفات التى
اكتسبتها في تلك الابدان وكملت
فيها فاذا حدثت نفس أخرى
مساكلة لتلك النفس الفارقة في
بدن مشاكل لبدن تلك النفس
المفارقة حدثت بين تلك النفس

مادعوهوم اليه معجزات وقوله فردوا أيديهم في أفواههم اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك فعضوا على أصابعهم تغيطا عليهم في دعائهم إياهم إلى مادعوهوم اليه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المنثي قالنا ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله فردوا أيديهم في أفواههم قال عضووا عليها تغيطا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله في قوله فردوا أيديهم في أفواههم قال غيطها هكذا وعض يده حدثني المنثي قالنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله فردوا أيديهم في أفواههم قال عضووها حدثني المنثي قالنا عبد الله بن رجاء البصري قالنا إسرائيل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله في قول الله عز وجل فردوا أيديهم في أفواههم قال عضووا على أصابعهم حدثني المنثي قالنا الحارثي قالنا شريك عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله فردوا أيديهم في أفواههم قال أطراف أصابعهم حدثنا محمد بن المنثي قالنا محمد بن جعفر قالنا شعبة عن أبي اسحق عن هبيرة عن عبد الله أنه قال في هذه الآية فردوا أيديهم في أفواههم قال أن يجعل أصبعه في فيه حدثنا الحسن بن محمد قالنا أبو قطن قالنا شعبة عن أبي اسحق عن هبيرة عن عبد الله في قول الله عز وجل فردوا أيديهم في أفواههم ووضع شعبة أطراف أنامله اليسرى على فيه حدثنا الحسن قالنا يحيى بن عباد قالنا شعبة قال أخبرنا أبو اسحق عن هبيرة قال قال عبد الله فردوا أيديهم في أفواههم قال هكذا وأدخل أصابعه في فيه حدثنا الحسن قالنا عفان قالنا شعبة قال أبو اسحق أنبأنا عن هبيرة عن عبد الله أنه قال في هذه الآية فردوا أيديهم في أفواههم قال أبو علي وأرنا عفان وأدخل أطراف أصابع كفه مبسوطة في فيه وذكر أن شعبة أراه كذلك حدثنا أحمد قالنا أبو أحمد قالنا سفيان وإسرائيل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله فردوا أيديهم في أفواههم قال عضووا على أناملهم وقال سفيان عضووا غيطا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فردوا أيديهم في أفواههم فقرأ عضووا عليكم الأنامل من الغيط قال ومعنى ردوا أيديهم في أفواههم قال أدخلوا أصابعهم في أفواههم وقال إذا اغتاط الإنسان عض يده * وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم لما سمعوا كتاب الله عجبوا منه ووضعوا أيديهم على أفواههم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس فردوا أيديهم في أفواههم قال لما سمعوا كتاب الله عجبوا ورجعوا بأيديهم إلى أفواههم * وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم كذبوهم بأفواههم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قالنا أبو عاصم قالنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ح وحدثني الحرث قالنا الحسن قالنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فردوا أيديهم في أفواههم قال ردوا عليهم قولهم وكذبوهم حدثنا الحسن بن محمد قالنا شعبة قالنا ورقاء عن ابن أبي

المفارقة وبين هذا البدن نوع تعلق فتصير تلك النفس المفارقة معاونة لهذه النفس المتعلقة بهذا
البدن وتعضدها على أحوالها وأفعالها فإذا كان هذا المعنى في أبواب الخير كان الهاماً وإن كان في باب الشر كان وسوسة ثم حكى الله
سبحانه عن الشيطان أنه قال (ما أنا بصريحكم) قال ابن عباس يريد بعميئكم ولا منقذكم قال ابن الأعرابي الصارخ المستغيث والمصرخ

المصنف صرح فلان اذا استسغى وقال واغواه واصرخته اى اغشيه وتغاب الخويون على حجة أنه قرأوا ما تم بصريحه لأن له الاضافة
لا تكون الا مفتوحة حيث قبلها ألف في نحو عصا في بالها وقبلها ياء وحاصل ما عابوا عليه أنه لم يوجد له نظير في استعمال العرب لكنك تعلم
أن القرآن حجة على غيره قوله (أني كفرت بما أشركتموني) ان كانت (١٢٧) ما مصدرية فالغنى انى كفرت أى أنا جاحد

وما كان لي رضا بأشراككم لي في
الدين مع الله في الطاعة وفي أن
لي تدبروا وتصرفوا في هذا العالم وان
كانت موصولة على ما قاله الفراء من
أن ما في معنى من كقولهم سبحان
ما سخر كن لنا فالمراد انى كفرت من
قبل حين أبيت السجود لآدم بالله
الذي أشركتموني ووجه نظم الكلام
على هذا التفسير أن ابليس كأنه
يقول لا تأثروا لسوسى في كفركم
بدليل انى كفرت بالله قبل أن تكفرت
وما كان كفري بسبب وسوسة
أخرى والالزم التسلسل فثبت بهذا
أن سبب الوقوع في الكفر شئ آخر
سوى الوسوسة وهذا التقرير
يناسب أصول الاشاعة أما قوله
(ان الظالمين لهم عذاب أليم)
فالأظهر أنه كلام الله ويشمل
ابليس ومن تابعه من الثقلين وليس
ببعيد أن يكون من بقية كلام
ابليس قطعاً لطماع أو لثلك الكفار
عن اغاثته ثم شرع في أحوال
السعداء وقال (وأدخل) على لفظ
الماضى تحقيقاً للوقوع وقوله (بأذن
ربهم) متعلق بأدخل أى أدخلتهم
الملائكة الجنة بأذن الله وأمره وقرأ
الحسن وأدخل على لفظ المتكلم
قال في الكشف فعلى هذا يتعلق
قوله (بأذن ربهم) بما بعده يعنى ان
الملائكة يحيمونهم بأذن ربهم وقد
تقدم معنى قوله (تحييمهم فيها سلام)
في أول سورة يونس ثم لما بين أحوال
السعداء وكان قد ذكر أحوال

نجميع عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن
جرير عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله جاءتهم
رسولهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم يقول قومهم كذبوا رسولهم وردوا عليهم ما جأؤا به
من البينات وردوا عليهم بأفواههم وقالوا انالفي شئ مما تدعوننا اليه مريب حدثنا محمد بن
عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة في قوله فردوا أيديهم في أفواههم قال ردوا
على الرسل ما جأؤا به وكان مجاهد اوجه قوله فردوا أيديهم في أفواههم الى معنى ردوا أيادي الله
التي لو قبلوها كانت أيادي ونعماء عندهم فلم يقبلوها ووجه قوله في أفواههم الى معنى بأفواههم
يعنى بالسنتهم التي في أفواههم وقد ذكر عن بعض العرب سمعاً أدخلك الله بالجنة يعنون
في الجنة وينشد هذا البيت

وأرغب فيها عن لقيط ورهطه * وليكننى عن سنبس لست أرغب

يريد وأرغب فيها يعنى أرغب بها عن لقيط ولا أرغب بها عن قبيلتي * وقال آخرون بل معنى ذلك
أنهم كانوا يضعون أيديهم على أفواه الرسل رداعليهم قولهم وتكذب بالهم * وقال آخرون هذا
مثل وانما أراد أنهم كفوا عما أمروا بقبوله من الحق ولم يؤمنوا به ولم يسلموا وقال يقال للرجل اذا
أمسك عن الجواب فلم يجب رديده في فقه وذكر بعضهم أن العرب تقول كملت فلان في حاجة فريده
في فيه اذا سكنت عنه فلم يجب وهذا أيضاً قول لا وجه له لان الله عز وجل ذكره قد أخبر عنهم أنهم
قالوا انا كفرنا بما أرسلته به فقد أجابوا بالكذب وأشبه هذه الاقوال عندى بالصواب في تأويل
هذه الآية القول الذي ذكرناه عن عبد الله بن مسعود أنهم ردوا أيديهم في أفواههم فعضوا عليها
غيطاً على الرسل كما وصف الله عز وجل به اخوانهم من المنافقين فقال واذا خلوا عضوا عليكم الأنامل
من الغيط فهذا هو الكلام المعروف والمعنى المفهوم من رد اليد الى الفم وقوله وقالوا انا كفرنا بما
أرسلتم به يقول عز وجل وقالوا الرسلهم انا كفرنا بما أرسلكم به من أرسلكم من الدعاء الى ترك
عبادة الاوثان والاصنام وانالفي شئ من حقيقة ما تدعوننا اليه من توحيد الله مريب يقول ربنا
ذلك الشئ أى يوجب لنا الريبة والتهمة فيه يقال منه أراب الرجل اذا أتى بريبة مريب ارابه
القول في تأويل قوله تعالى (قالت رسلهم أفى الله شئ فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم
من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى قالوا انتم الابشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد
آباؤنا فأتونا بسلطان مبين) يقول تعالى ذكره قالت رسل الامم التي أتها رسلها أفى الله أنه المستحق
عليكم أيها الناس الالوهة والعبادة دون جميع خلقه شئ وقوله فاطر السموات والارض يقول
خالق السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم يقول يدعوكم الى توحيد وطاعته ليغفر
لكم من ذنوبكم يقول فيستر عليكم بعض ذنوبكم بالعفو عنها فلا يعاقبكم عليها ويؤخركم يقول
وينسى في آجالكم فلا يعاقبكم في العاجل فيهلككم ولكن يؤخركم الى الوقت الذي كتب في أم
الكتاب أنه يقبضكم فيه وهو الاجل الذي سمي لكم فقال الامم لهم انتم أيها القوم الابشر
مثلنا في الصورة والهيئة ولستم ملائكة وانما تريدون بقولكم هذا الذي تقولون لنا أن تصدونا

أضدادهم أراد أن يذكركم لكل من الفريقين مثلاً قال في الكشف (كلمة طيبة) نصب عضماً رأى جعل كلمة طيبة (كشجرة طيبة)
وهو نفس لبقوله ضرب الله مثلاً وأضرب بمعنى جعل أى جعل الله كلمة طيبة مثلاً ثم قال كشجرة طيبة أى هي كشجرة وقال صاحب حل
العقد أظن أن الوجه أن يجعل قوله كلمة عطف بيان وقوله كشجرة مفعول ثان عن ابن عباس الكلمة الطيبة هي قول لا اله الا الله

محمد رسول الله والشجرة الطيبة شجرة في الجنة وعن ابن عمر هي النخلة وقيل الكلمة الطيبة كل كلمة حسنة كالسبيحة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة والشجرة كل شجرة مثمرة طيبة الثمار كالنخلة وشجرة التين والعنب والرمان وغير ذلك وقيل لاحاجة بنا إلى تعيين تلك الشجرة والمراد أن الشجرة (١٢٨) الموصوفة ينبغي لكل عاقل أن يسعى في تحصيلها واتخاذها لنفسه

سواء كان لها وجود في الدنيا أو لم يكن أما صفات الشجرة فالأولى كونها طيبة ويشمل طيب المنظر والشكل والرائحة وطيب الفاكهة المتولدة منها وطيب منافعها والثانية (أصلها ثابت) راسخ آمن من الانقطاع ولا شدة أن الشئ الطيب انما يكمل الفرع بحصوله إذا من انقراضه وزواله والثالثة (وفرعها في السماء) أي في جهة العلو وهذا تأكيد لرسوخ أصله فان الأصل كلما كان أقوى وأرسخ كان الفرع أعلى وأشمخ ومن فوائده ارتفاع الأغصان بعدها عن عفونات الأرض ونقاؤها عن القاذورات قال في الكشف فرعها أعلاها ورأسها ويجوز أن يريد وفعولها على الاكتفاء بلفظ الجنس الصفة الرابعة (تؤتي أكلها كل حين) أي تعطى ثمرها كل وقت وقته الله لا تمارها وعن ابن عباس الحين ستة أشهر لان من جملها إلى صرامها ستة أشهر وقال مجاهد وابن زيد سنة لان الشجرة من العام إلى العام تحمل الثمرة ولا سيما النخلة إذا تزكو أعلاها التمر يبق من السنة إلى السنة وقال الزجاج الحين الوقت طال أم قصر والمراد أنه ينتفع بها في كل وقت يفرض ليلاً ونهاراً صيفا وشتاء باذن ربها بتيسير خالقها وتكويته قال المحققون معرفة الله تعالى والاستغراق في محبته وطاعته هي الشجرة الطيبة بل لا طيب ولا ذيل إلا هي لان المدرجات

عما كان يعبد آباؤنا يقول انما تريدون أن تصرفونا بقولكم عن عبادة ما كان يعبد من الاوثان آباؤنا فأتونا بسلطان مبين يقول فأتونا بحجة على ما تقولون تبين لنا حقيقة وصحة فنعلم أنكم فيما تقولون محقون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله عين على من يشاء من عباده وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) يقول تعالى ذكره (١) قال الامم التي أتتهم الرسل لرسولهم ان نحن الا بشر مثلكم صدقتم في قولكم ان أنتم الا بشر مثلفا نحن الا بشر من بني آدم انس مثلكم ولكن الله عين على من يشاء من عباده يقول ولكن الله يفضل على من يشاء من خلقه فهم يديه وبوفقه للحق ويفضله على كثير من خلقه وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان يقول وما كان لنا أن نأتيكم بحجة وبرهان على ما ندعوكم اليه الا باذن الله يقول الاباؤم الله لنا بذلك وعلى الله فليتوكل المؤمنون يقول وبالله فليثق به من آمن به وأطاعه فانابه تنق وعليه تنوكل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله فأتونا بسلطان مبين قال السلطان المبين البرهان والبينة وقوله ما لم ينزل به سلطانا قال بينة وبرهانا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وما لنا أن لا نتوكل على الله وقد هدا ناسبنا ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون) يقول تعالى ذكره مخبراً عن قيل الرسل لأئمتها وما لنا أن لا نتوكل على الله فنتق به وبكفايته ودفاعه اياكم عنا وقد هدا ناسبنا يقول وقد بصرنا طريق النجاة من عذابه فبين لنا ولنصبرن على ما آذيتونا في الله وعلى ما نلقى منهم من المكروه فيه بسبب دعائنا لكم الى ما ندعوكم اليه من البراءة من الاوثان والاصنام واخلاص العبادة له وعلى الله فليتوكل المتوكلون يقول وعلى الله فليتوكل من كان به واثقاً من خلقه فأما من كان به كافراً فان وليه الشيطان ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم من أرضنا أولتعودن في ملتنا فأوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكننكم الأرض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد) يقول عزذكره وقال الذين كفروا بالله لرسولهم الذين أرسلوا اليهم حين دعوهم الى توحيد الله واخلاص العبادة له وفراق عبادة الآلهة والاثان لنخرجنكم من أرضنا يعنون من بلادنا فطردهم عنها أولتعودن في ملتنا يعنون الا أن تعودوا في ديننا الذي نحن عليه من عبادة الاصنام وأدخلت في قوله لتعودن لام وهو في معنى شرط كأنه جواب اليمين وانما معنى الكلام لنخرجنكم من أرضنا وتعودن في ملتنا ومعنى أوهنا معنى الأومعنى حتى كما يقال في الكلام لأضر بكذا أو تقر لي فن العرب من يجعل ما بعد أو في مثل هذا الموضع عطفاً على ما قبله ان كان ما قبله جزماً جزموه وان كان نصباً نصبوه وان كان فيه لاماً جعلاؤه لا ما اذ كانت أو حرف نسق ومنهم من ينصب ما بعد أو بكل حال ليعلم بنصبه أنه عن الاول منقطع عما قبله كما قال امرؤ القيس بكى صاحبي لما رأى الدرب دونه * وأيقن أنا لاحقان بقيقصرا فقلت له لا تبسك عندنا * نحاول ملكاً أو غوت فنعذرا فنصب غوت فنعذرا وقد رفع نحاول لانه أراد معنى الا أن غوت أو حتى غوت ومنه قول الآخر لا أستطيع نزوعاً عن مودتها * أو يصنع الحب بي غير الذي صنعا

(١) كذا في النسخ ولعل الأصل قالت الرسل لأئمتهم التي أرسلوا اليهم ان نحن الا بشر مثلكم . مصححه

وقوله

المحسوسة انما تصير مدركة للملافة شئ من المحسوس شيئاً من الحاس اما نور معرفة الله واشراقها فانما يتفقد ويسرى في جميع جواهر النفس حتى انه يكاد يتحده ثم ان سائر الذات منقطعة متناهية ولذا المعرفة لا تكاد تنتهي الى حد وان عروق هذه الشجرة بابتة راسخة في جوهر النفس الناطقة ولها شعب وأغصان صاعدة في هواء العالم الروحاني يجمعها التعظيم لامر الله

وقوله فأوحى إليهم ربهم لنهلكن الظالمين الذين ظلموا أنفسهم فأوجبوا لها عقاب الله بكفرهم وقد يجوز أن يكون قيل لهم الظالمون لعبادتهم من لا تجوز عبادته من الأوثان والآلهة فيكون بوضعهم العبادة في غير موضعها إذ كان ظلموا سموها بذلك الظالمين وقوله ولنسكنكم الأرض من بعدهم هذا وعدم من الله من وعدم من أنبيائه النصر على الكفرة به من قومه يقول لما تعادت أمم الرسل في الكفر وتوعدوا رسلهم بالوقوع بهم أوحى الله إليهم باهلاك من كفر بهم من أممهم ووعدهم النصر وكل ذلك كان من الله وعيد أوتهديد المشركي قوم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على كفرهم به وجرأتهم على نبيه وتبنيته لحمد صلى الله عليه وسلم وأمره بالصبر على ما تلقى من المكروه فيه من مشركي قومه كما صبر من كان قبله من أولي العزم من رسله ومعرفته أن عاقبة أمر من كفر به الهلاك وعاقبة النصر عليهم سنة الله في الذين خلوا من قبل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولنسكنكم الأرض من بعدهم قال وعدهم النصر في الدنيا والجنة في الآخرة وقوله ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد يقول جل ثناؤه هكذا فعل لمن خاف مقامه بين يدي وخاف وعيدى فاتقاني بطاعته وتجنب سخطي أنصره على من أراد به سوءا وبغاه مكر وهامن أعدائي أهلك عدوه وأخزيه وأورثه أرضه ودياره وقال لمن خاف مقامي ومعناه ما قلت من أنه لمن خاف مقامه بين يدي بحيث أقيم هنالك للحساب كما قال وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون معناه وتجعلون رزقي أياكم أنكم تكذبون وذلك أن العرب تضيف أفعالها إلى أنفسها وإلى ما وقعت عليه فتقول قد سررت برؤيتك وبرؤيتي أياك فكذلك ذلك القول في تأويل قوله تعالى (واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد) يقول تعالى ذكره واستفتح الرسل على قومها أي استنصرت الله عليها وخاب كل جبار عنيد يقول هلك كل متكبر جائر حائد عن الإقرار بتوحيد الله وإخلاص العبادة له والعنيد والعائد والعنود بمعنى واحد ومن الجبار تقول هو جبار بين الجبرية والجبروتية والجبروت والجبروت * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واستفتحوا قال الرسل كلها يقول استنصروا على أعدائهم ومعانديهم أي على من عاند عن اتباع الحق وتجنبه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ح وحدثني الحارث قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله واستفتحوا قال الرسل كلها استنصروا وخاب كل جبار عنيد قال معانيد الحق مجانبه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وقال ابن جريج استفتحوا على قومهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد قال كانت الرسل والمؤمنون يستضعفهم قومهم ويقهرهم ويكذبونهم ويدعونهم إلى أن يعودوا في ملتهم فأبى الله عز وجل لرسله والمؤمنين أن يعودوا في مله الكفر وأمرهم أن يتوكلوا على الله وأمرهم أن يستفتحوا على الجبارة ووعدهم أن يسكنهم الأرض من بعدهم فأنجز الله لهم ما وعدهم واستفتحوا كما أمرهم أن يستفتحوا وخاب كل جبار عنيد حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا أبو عوانة عن المغيرة عن إبراهيم في قوله وخاب كل جبار عنيد قال هو الناكب عن الحق أي الحائد

ومنشؤها القوة النظرية وغايتها الحكمة العملية بأقسامها وأصولها وفروعها وأغصان نابذة في فضاء العالم الجسماني ومنبتها القوة العملية وفائدتها الحكمة الخلقية التي يجمعها الشفقة على خلق الله عموما وخصوصا وأثر رسوخ شجرة المعرفة في القلب أن يكون نظره للاعتبار فاعتبروا يا أولى الأبصار وسمعه للحكمة الذين يستمعون القول فينبعون أحسنه ونطقه بالصدق والصواب وقولوا قولا سديدا وكذا الكلام في سائر القوى والأعضاء وهنالك مراتب لا تكاد تنحصر بحسب مراتب الاستعدادات وإذا صار جوهر النفس كاملا بحسب هذه الفضائل فقد يكون مكلا لغيره وذلك قوله تؤتى أكلها كل حين وفي قوله (باذن ربها) إشارة إلى أن النظر في جميع هذه المراتب يجب أن يكون على المفيض لأعلى الفيض وعلى المنعم لأعلى النعمة

عن اتباع طريق الحق **حدثني** المتني قال ثنا اسحق قال ثنا مطرف عن بشر عن هشيم عن مغيرة عن سمالك عن ابراهيم وخاب كل جبار عنيد قال الناكب عن الحق **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واستفتحوا يقول استنصرت الرسل على قومها قوله وخاب كل جبار عنيد والجبار العنيد الذي أبي أن يقول لا اله الا الله **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واستفتحوا قال استنصرت الرسل على قومها وخاب كل جبار عنيد يقول بعيد عن الحق معرض عنه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وزاد فيه معرض عنه أبي أن يقول لا اله الا الله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وخاب كل جبار عنيد قال العنيد عن الحق الذي يعنيد عن الطريق قال والعرب تقول شر الابل العنيد الذي يخرج عن الطريق **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد قال الجبار هو المتجبر وكان ابن زيد يقول في معنى قوله واستفتحوا خلاف قول هؤلاء ويقول انما استفتحت الامم فأجبت **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واستفتحوا قال استفتاحهم بالبلاء قالوا اللهم ان كان هذا الذي أتى به محمد هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء كما أمطرتها على قوم لوط أو ائتنا بعذاب أليم قال كان استفتاحهم بالبلاء كما استفتح قوم هود ائتنا بعذابنا ان كنت من الصادقين قال فلا استفتاح العذاب قال قيل لهم ان لهذا أجلا حين سألو الله أن ينزل عليهم فقال بل نؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار فقالوا لا نريد أن نؤخر الى يوم القيامة ربنا نجعل لنا قنطرة عذابنا قبل يوم الحساب وقرأ ويستعملونك بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب حتى بلغ ومن تحت أرجلهم ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ) يقول عزذ كره من ورائه من أمام كل جبار جهنم يردونها ووراء في هذا الموضع يعني أمام كما يقال ان الموت من ورائك أي قدامك وكما قال الشاعر

أتوعدني وراء بني رياح * كذبت لتقصرت يدك دوني

يعني وراء بني رياح قدام بني رياح وأمامهم وكان بعض نحوي أهل البصرة يقول انما يعني بقوله من ورائه أي من أمامه لانه وراء ما هو فيه كما يقول لك وكل هذا من ورائك أي سيأتي عليك وهو من وراء ما أنت فيه لان ما أنت فيه قد كان قبل ذلك وهو من ورائه وقال وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا من هذا المعنى أي كان وراء ما هم فيه أمامهم وكان بعض نحوي أهل الكوفة يقول أكثر ما يجوز هذا في الاوقات لان الوقت يمر عليك فيصير خلفك اذا جزته وكذلك كان وراءهم ملك لانهم يجوزونه فيصير وراءهم وكان بعضهم يقول هو من حروف الاضداد يعني وراء يكون قداما وخلفا وقوله ويسقى من ماء صديد يقول ويسقى من ماء ثم بين ذلك الماء جل ثناؤه وما هو فقال هو صديد ولذلك رد الصديد في اعرابه على الماء لانه بيان عنه والصديد هو القيسح والدم وكذلك تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **ح** **وحدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله من ماء صديد قال فيج ودم **حدثنا** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح

(ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) المبدأ أو عرفانه والمعاد واتباعه فيختار الكمال على النقصان وأثر العرفان للعرفان لا للعرفان فيكون حينئذ جوهر النفس كلمة طيبة كما قال في حق عيسى كلمة من الله واذا عرفت الكلمة الطيبة والشجرة الطيبة سهل عليك معرفة ضدتها ما قال الكلمة الخبيثة كلمة الشر أو كل كلمة فيمجة أو كل نفس شريرة والشجرة الخبيثة الباطل أو كل شجرة لا يطيب ثمرها كشجرة الحنظل والثوم ونحو ذلك ومعنى اجثث استوصلت وحقيقة الاجثثات اخذ الجثة كلها (مالها من قرار) أي من استقرار مصدر كالثبات والنبات وعن قتادة أنه قيل لبعض العلماء ما تقول في كلمة خبيثة فقال ما أعلم لها في الارض مستقرا ولا في السماء مصعدا الا أن تنزم عنق صاحبها حتى يوافي بها القيامة قلت وذلك أن الباطل لا قائل به ولا يوافق فيه من هو بصدد الاعتبار فهو مضطرب

عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال **حدثنا** يزيد قال **حدثنا** سعيد عن قتادة قوله ويسقي من ماء صديد والصديد ما يسيل من دمه ولحمه وجلده **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ويسقي من ماء صديد قال ما يسيل من بين لحمه وجلده **حدثني** المثني قال **حدثنا** اسحق قال **حدثنا** هشام عن ذكره عن الضحاك ويسقي من ماء صديد قال يعني بالصديد ما يخرج من جوف الكافر قد خالط القيح والدم وقوله يتجرعه يتحساه ولا يكاد يسيغه يقول ولا يكاد يزدرد من شدة كراهته وهو يسيغه من شدة العطش والعرب تجعل لا يكاد فيما قد فعل وفيما لم يفعل فأما ما قد فعل فله هذا لأن الله جل ثناؤه جعل لهم ذلك شراباً وأما ما لم يفعل وقد دخل فيه كاد فقوله حتى إذا أخرج يده لم يكذبها فهو لا يراها * ونحو ما قلنا من أن معنى قوله ولا يكاد يسيغه وهو يسيغه جاء الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الرواية بذلك **حدثني** محمد بن المثني قال **حدثنا** إبراهيم أبو اسحق الطالقاني قال **حدثنا** ابن المبارك عن صفوان بن عمرو عن عبيد الله بن بسر عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ويسقي من ماء صديد يتجرعه فإذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره يقول الله عز وجل وسقوا ماء حميما فقطع أمعاءهم ويقول وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب **حدثنا** ابن المثني قال **حدثنا** معمر عن ابن المبارك قال **حدثنا** صفوان بن عمرو عن عبيد الله بن بسر عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ويسقي من ماء صديد فذكر مثله إلا أنه قال سقوا ماء حميما **حدثني** محمد بن خلف العسقلاني قال **حدثنا** حيوة بن شريح الحمصي قال **حدثنا** بقية عن صفوان بن عمرو قال **حدثني** عبيد الله بن بسر عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله سواء وقوله ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت فانه يقول ويأتيه الموت من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وشماله ومن كل موضع من أعضاء جسده وما هو بميت لانه لا يخرج نفسه فيموت فيستريح ولا يحيا لتعلق نفسه بالحنجر فلا ترجع إلى مكانها كما **حدثنا** القاسم قال **حدثنا** الحسين قال **حدثني** حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت قال تعلق نفسه عند حنجرته فلا يخرج من فيه فيموت ولا ترجع إلى مكانها من جوفه فيجد لذلك راحة فتتفعه الحياة **حدثنا** الحسن بن محمد قال **حدثنا** يزيد بن هرون قال **حدثنا** العوام ابن حوشب عن إبراهيم التيمي قوله ويأتيه الموت من كل مكان قال من تحت كل شعرة في جسده وقوله ومن وراءه عذاب غليظ يقول ومن وراء ما هو فيه من العذاب يعني أمامه وقدامه عذاب غليظ ﴿القول في قوله تعالى﴾ مثل الذين كفروا برؤسهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد ﴿اختلف أهل العربية في رافع مثل فقال بعض نحوي البصرة انما هو كأنه قال ومما نقص عليكم مثل الذين كفروا ثم أقبل يفسر كما قال مثل الجنة وهذا كثير وقال بعض نحوي الكوفي انما المثل للامثال ولكن العرب تقدم الاسماء لأنها أعرف ثم تأتي بالخبر الذي تخبر عنه مع صاحبه ومعنى الكلام مثل أعمال الذين كفروا برؤسهم كرماد كما قيل ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ومعنى الكلام ويوم القيامة ترى وجوه الذين كذبوا على الله مسودة قال ولو خفض الاعمال جاز كما قال يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه الآية وقوله مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار قال فتجري هو في موضع الخبر كأنه قال أن تجري وأن يكون كذا وكذا فلو أدخل أن جاز قال ومنه قول الشاعر

زائل والحق نقيض ذلك بل الباطل
لا يستقر صاحبه عليه ولا يحصل
له منه برد اليقين وكذا النفس الخبيثة
لا تكون لها طمأنينة ولا وقار تراها
أبدت تسعى في الطرق المضلة والسبل
المنحرفة كالذي استهوته الشياطين
في الارض حيران ولما شبه حال
الفريريين بما شبه بين مآل حالهما
فقال (ثبت الله الذين آمنوا بالقول
الثابت) أي الذي ثبت بالحجة والبرهان
وتمكن في قلب صاحبه بحيث لم يكن
للتشكيك فيه مجال هذا في الحياة
الدنيا فلا جرم إذا فتسوا في دينهم لم
يزالوا كأحاب الاخدود والذين
نشروا بالمناشير ومشتت لحومهم
بأمشاط الحديد وتنتبهم في الآخرة
أنهم إذا سئلوا في القبور لم يتلغنموا
وإذا وقفوا بين يدي الجبار لم يبهتوا
عن ابن عباس من داوم على الشهادة
في الحياة الدنيا يثبت الله عليها في قبره
ويلقنه آياها وقد ورد في حديث
سؤال القبر عن البراء بن عازب مثل
ذلك والسبب العقلي فيه أن المواظبة

ذريني ان امرئ لن يطاعا * وما ألفتني حلمي مضاعا

قال فالعلم منصوب بالفتية على التذكير قال ولو رفعه كان صوابا قال وهذا مثل ضرب به الله لأعمال الكفار فقال مثل أعمال الذين كفروا يوم القيامة التي كانوا يعملونها في الدنيا زعمون أنهم يريدون الله بها مثل رما د عصفت الريح عليه في يوم ريح عاصف فنسفته وذهبت به فكذلك أعمال أهل الكفر به يوم القيامة لا يجدون منها شيئا ينفعهم عند الله فينجيهم من عذابه لأنهم لم يكونوا يعملونها لله خالصا بل كانوا يشركون فيها الأوثان والأصنام يقول الله عز وجل ذلك هو الضلال البعيد يعني أعمالهم التي كانوا يعملونها في الدنيا التي يشركون فيها مع الله شركاء هي أعمال عملت على غير هدى واستقامة بل على جور عن الهدى بعيد وأخذ على غير استقامة شديد وقيل في يوم عاصف فوصف بالعصوف وهو من صفة الريح لأن الريح تكون فيه كما يقال يوم بارد ويوم حار لأن البرد والحرارة يكونان فيه وكما قال الشاعر * يومين غيمين ويومنا مشمساً * فوصف اليومين بالغيمين وإنما يكون الغيم فيهما وقد يجوز أن يكون أريد به في يوم عاصف الريح خذفت الريح لأنها قد ذكرت قبل ذلك فيكون ذلك نظير قول الشاعر

* اذا جاء يوم مظلم الشمس كاسف * يريد كاسف الشمس وقيل هو من نعت الريح خاصة غير أنه لما جاء بعد اليوم أتبع اعرابه وذلك أن العرب تتبع الخفض الخفض في النعوت كما قال الشاعر

تريك سنة وجهه غير مفرقة * ملساء ليس بها حال ولا ندب

نخفض غير اتباعا لأعراب الوجه وإنما هي من نعت السنة والمعنى سنة وجهه غير مفرقة وكما قالوا هذا حجر ضرب خرب * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا الفاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح في قوله كرماد اشتدت به الريح قال حملته الريح في يوم عاصف حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف يقول الذين كفروا بربهم وعبدوا غيره فأعمالهم يوم القيامة كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لا يقدر أن يطفئ على شيء من أعمالهم ينفعهم كما لا يقدر على الرماد اذا أرسل عليه الريح في يوم عاصف وقوله ذلك هو الضلال البعيد أي الخطأ البين البعيد عن طريق الحق ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ألم تر أن الله خلق السموات والأرض بالحق أن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز﴾ يقول عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تر يا محمد بعين قلبك فعمل أن الله أنشأ السموات والأرض بالحق منفردا بإنشائها بغير ظهير ولا معين أن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد يقول أن الذي تفرّد بخلق ذلك وإنشائه من غير معين ولا شريك أن هو شاء أن يذهبكم فيفنيكم أذهبكم وأفناكم ويأت بخلق آخر سواكم مكانكم فيجد خلقهم وما ذلك على الله بعزيز يقول وما أذهبكم وأفناكم وإنشاء خلق آخر سواكم مكانكم على الله بمتنع ولا متهذر لأنه القادر على ما يشاء واختلفت القراء في قراءة قوله ألم تر أن الله خلق فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض الكوفيين خلق على فعل وقرأته عامة قراء أهل الكوفة خالق على فاعل وهما قراءتان مستفيضتان قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء متفقاً بتا المعنى فبأيتهم ما قرأ القارئ فصبب ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿وبرزوا لله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تباعا فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء قالوا لو هدانا

على الفعل توجب رسوخ الملكة بحيث لا تزول بتبدل الأحوال وتقلب الأطوار وإنما فسرت الآخرة ههنا بالقبر لأن الميت ينقطع بالموت عن أحكام الدنيا ويدخل في أحكام الآخرة فمعنى الآية يثبت الله الذين آمنوا بالله وما يجب بالإيمان به على ما آمنوا به في الدارين أو يثبتهم الله فيها بسبب القول الثابت على القول الثابت وقيل معنى الآية يثبتهم الله على الثواب والكرامة بسبب القول الثابت الذي كان يصدر عنهم حال ما كانوا في الحياة الدنيا وسيصدر عنهم حال ما يكونون في الآخرة ويرد عليه أن الآخرة ليست دار عمل وإن كان قوله في الحياة الدنيا متعلقا بقوله يثبت أي يثبتهم على الثواب في الدارين بسبب القول ورد عليه أن الدنيا ليست دار ثواب ويمكن أن يناقش في هذا الإيراد لقوله سبحانه من عمل صالحا من ذكراً أو أنثى وهو مؤمن فلنجنيه حياة طيبة (ويصل الله الظالمين) الذين وضعوا الباطل

الله هدينا كم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص **﴿** يعني تعالى ذكره بقوله وبرز والله جميعا وظهر هؤلاء الذين كفروا به يوم القيامة من قبورهم فصاروا بالبراز من الأرض جميعا يعني كلهم فقال الضعفاء الذين استكبروا يقول فقال التابع منهم للتبوعين وهم الذين كانوا يستكبرون في الدنيا عن إخلاص العباد لله وتباعدوا عن الرسل الذين أرسلوا إليهم أنا كنا لكم تبعاء في الدنيا والتبع جمع تابع كما الغيب جمع غائب وانما عنوا بقولهم أنا كنا لكم تبعاء أنهم كانوا أتباعهم في الدنيا ياتمرون لما يأمرهم به من عبادة الأوثان والكفر بالله وينتهون عما نهوهم عنه من اتباع رسل الله فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء يعنيون فهل أنتم دافعون عنا اليوم من عذاب الله من شيء وكذا ابن جرير يقول نحو ذلك **﴿** حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جرير قوله وقال الضعفاء قال التابع الذين استكبروا وقال للقادة وقوله لو هدانا الله لهدينا كم يقول عز ذكره قالت القادة على الكفر بالله لتباعدوا لو هدانا الله يعنون لو بين الله لنا شيئا ندفع به عذابه عنا اليوم لهدينا كم لبينا ذلك لكم حتى تدفعوا العذاب عن أنفسكم ولكننا قد جزعنا من العذاب فلم ينفعنا جزعنا منه وصبرنا عليه سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص يعنيون ما لهم من مزاج يزوغون عنه يقال منه حاص عن كذا إذا زاغ عنه محيص حيصا وحيصا وحيصا **﴿** حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن الحكم عن عمرو بن أبي ليلى أحد بني عامر قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول بلغني أود كرتي أن أهل النار قال بعضهم لبعض يا هؤلاء انه قد نزل بكم من العذاب والبلاء ما قد ترون فاهلهم فلنصبر فلعن الصبر ينفعنا كما صبر أهل الدنيا على طاعة الله فنفعهم الصبر اذ صبروا وقال فيجمعون رأيهم على الصبر قال فصبروا فطال صبرهم ثم جزعوا فنادوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص أي من منجي **﴿** حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص قال ان أهل النار قال بعضهم لبعض تعالوا فاعلموا أدرك أهل الجنة الجنة يسكتونهم وتضرعهم إلى الله فتعالوا به كي وتضرع إلى الله قال فبكوا فإلما رأوا ذلك لا ينفعهم قالوا تعالوا فاعلموا أدرك أهل الجنة الجنة إلا بالصبر تعالوا نصبر فصبروا صبرنا لم ير مثله فلم ينفعهم ذلك فعند ذلك قالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص **﴿** القول في تأويل قوله تعالى **﴿** وقال الشيطان لما قاضى الأمر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخي إني كفرت بما أشركتمون من قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم **﴿** يقول تعالى ذكره وقال ابليس لما قاضى الأمر يعني لما أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار واستقر بكل فريق منهم قرارهم ان الله وعدكم أيها الأتباع النار ووعدتكم النصر فأخلفتكم وعدى ووفى الله لكم بوعده وما كان لي عليكم من سلطان يقول وما كان لي عليكم فيما وعدتكم من النصر من حجة تثبت لي عليكم بصدق قولي إلا أن دعوتكم وهذا من الاستثناء المنقطع عن الأول كما تقول ما ضربته إلا أنه أحق ومعناه ولكن دعوتكم فاستجبتم لي يقول إلا أن دعوتكم إلى طاعتي ومعصية الله فاستجبتم لدعائي فلا تلوموني على إجابتيكم إياي ولوموا أنفسكم عليها ما أنا بمصرخكم يقول ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخي ولا أنتم بمعني من عذاب الله فمنجى منه إني كفرت بما أشركتموني من قبل يقول إني سمعت أن أكون شر يك الله فيما أشركتموني فيه من عبادتكم من قبل في الدنيا ان الظالمين لهم عذاب أليم يقول ان الكافرين بالله لهم عذاب أليم من الله موجه يقال أصرخت الرجل إذا اغشته اصراخا وقد صرخ الصارخ بصرخ وبصرخ قليلة وهو الصرير والصراخ * ونحو الذي قلنا

موضع الحق والشرك بدل التوحيد في الدارين فلا جرم إذا سئلوا في قبورهم قالوا لا ندري (ويفعل الله ما يشاء) من التثبيت والاضلال ولا اعتراض لاحد عليه أو من منح اللطاف ومنعها كما تقتضيه الحكمة ثم عجب من ظالمى مكة بقوله (ألم تر إلى الذين بدلوا نعمته الله) أي شكر نعمته (كفرا) أي وضعوا مكان الشكر الكفر أو بدلوا نفس النعمة كفرا أي سلبوا النعمة فلم يبق معهم إلا الكفر وذلك أنه تعالى أسكنهم حرمة ووسع عليهم معاشهم وأكرمهم محمد صلى الله عليه وسلم فلم يقوموا بشكر تلك النعم فضر بهم بالقحط سبع سنين وقتلوا يوم بدر وبقي الكفر طوقا في أعناقهم وأعناق من تابعهم وذلك قوله (وأحلوا قومهم دار البوار) أي الهلاك وقوله (جهنم) عطف بيان (وبئس القرار) أي المقر مصدر سمي به قوله (ليضلوا) من قرأ بضم الياء فاللام للغرض أو للعاقبة ومن قرأ بفتحها

فاللام للعاقبة لان العاقل لا يريد ضلال نفسه ولكنه قد يريد اضلال الغير لمصلحة دينية وانما حسن استعمال اللام لاجل العاقبة من حيث انها تشبه الغاية والغرض من قبل حصولها في آخر المراتب والمشابهة أحد الامور الصحيحة للجاز قل تمتعوا) أمر وعيد وتهديد قال جار الله فيه ايدان بأنهم لانغماسهم في التمتع بالحاضر ما يورون به قد أمرهم أمر مطاع هو أمر الشهوة والمعنى ان دمت على ما أنتم عليه من الامتنال لأم الشهوة (فان مصيركم الى النار) . وانما سمي عيش الكفار تمتعا لان امهالهم في الدنيا على أي وجه يفرض يكون أسهل مما أعد لهم في الآخرة من العقاب ومن الذي نزل فيهم روى عن عمر أنه قال هم الأبخران من قريش بنو المغيرة وبنو أمية فأما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر وأما بنو أمية فتعوا حتى حين وقبل هم متنصرة العرب جبلة بن الأيهم وأصحابه ولما

في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن المثنى** قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر في هذه الآية ما أنا بصريحكم وما أنتم بمصرخني أني كفرت بما أشركتموني من قبل قال خطيبان يقومان يوم القيامة ابليس وعيسى بن مريم فأما ابليس فيقوم في حربه فيقول هذا القول وأما عيسى عليه السلام فيقول ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبي قال يقوم خطيبان يوم القيامة أحدهما عيسى والآخر ابليس فأما ابليس فيقوم في حربه فيقول ان الله وعدكم وعد الحق فتلا داود حتى بلغ بما أشركتموني من قبل فلا أدري أتم الآية أم لا وأما عيسى عليه السلام فيقال له أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله فتلا حتى بلغ أنك أنت العزيز الحكيم **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عاصم عن داود بن أبي هند عن عامر قال يقوم خطيبان يوم القيامة على رؤس الناس يقول الله عز وجل يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله الى قوله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم قال ويقوم ابليس فيقول وما كان لي عليكم من سلطان الا أن ادعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أنا بصريحكم وما أنتم بمصرخني ما أنا بغيضكم وما أنتم بغيضني **حدثنا** الحسين قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا خالد عن داود عن الشعبي في قوله ما أنا بصريحكم وما أنتم بمصرخني قال خطيبان يقومان يوم القيامة فأما ابليس فيقول هذا وأما عيسى فيقول ما قلت لهم الا ما أمرتني به **حدثنا** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن رشدين بن سعد قال أخبرني عبد الرحمن بن زياد عن دحيان الجري عن عقبه بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الحديث قال يقول عيسى ذلكم النبي الامي فيأتونني فيأذن الله لي أن أقوم فيثور من مجلسي من أطيب ريح شهما أحد حتى آتي ربي فيشفعني ويجعل لي نورا الى نور من شعر رأسي الى طفر قدحي ثم يقول الكافرون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فقم أنت فاشفع لنا فانك أنت أضللتنا فيقوم فيثور من مجلسه أثن ريح شهما أحد ثم يعظم نحيمهم ويقول عند ذلك ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم الآية **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن الحسن في قوله وما كان لي عليكم من سلطان قال اذا كان يوم القيامة قام ابليس خطيبا على منبر من نار فقال ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم الى قوله وما أنتم بمصرخني قال بناصري أني كفرت بما أشركتموني من قبل قال بطاعتكم اياي في الدنيا **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن ذكره قال سمعت محمد بن كعب القرظي قال في قوله وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق قال قام ابليس بخطبهم فقال ان الله وعدكم وعد الحق الى قوله ما أنا بصريحكم يقول بغير عنكم شيئا وما أنتم بمصرخني أني كفرت بما أشركتموني من قبل قال فلما سمعوا مقالته فقتلوا أنفسهم قال فنودوا لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما أنا بصريحكم وما أنتم بمصرخني ما أنا بغيضكم وما أنتم بغيضني قوله اني كفرت بما أشركتموني من قبل يقول عصيت الله قبلكم **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ما أنا بصريحكم وما أنتم بمصرخني أني كفرت بما أشركتموني من قبل قال هذا قول ابليس يوم القيامة يقول ما أنتم بنافعي وما أنا بنافعكم اني كفرت بما أشركتموني من قبل قال شركته عبادته **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال

ثنا الحسين قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله بمصرنحي قال
بمغني حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد مثله حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد
مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر الرازي عن
الربيع بن أنس قال ما أنا بمنجيكم وما أنتم بمنجي حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد قال خطيب السوء ابليس الصادق أفرأيت صادقاً لم ينفعه صدقه أن الله وعدهم وعدا الحق
ووعدهم فأنكفتم وما كان لي عليكم من سلطان أفهركم به إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي قال
أطعموني فلا تلوموني ولوموا أنفسكم حين أطعموني ما أنا بصركم ما أنا بصركم ولا مغشكم
وما أنتم بمصرنحي وما أنتم بناصري ولا مغني لما بي إني كفرت بما أشركتموني من قبل أن الظالمين
لهم عذاب أليم حدثني المثني قال ثنا سويد قال ثنا ابن المبارك عن الحكم عن
عمرو بن أبي ليلى أحد بني عامر قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول وقال الشيطان لما قضي
الامر قال قام ابليس عند ذلك يعني حين قال أهل جهنم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص
نخطبهم فقال إن الله وعدهم وعدا الحق ووعدهم فأنكفتم إلى قوله ما أنا بصركم يقول بغن
عنكم شيئا وما أنتم بمصرنحي إني كفرت بما أشركتموني من قبل قال فلما سمعوا مقالته فقتلوا
أنفسهم قال فنودوا لمقت الله أكبر من مقتكم الآية ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَدْخِلْ﴾
الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها بأذن ربهم يسمعون فيها سلام
ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها
كل حين باذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون﴾ يقول عز ذكره وأدخل الذين
صدقوا الله ورسوله فأثروا بوحدانية الله ورسالة رسله وأن ماجأت به من عند الله حق وعملوا
الصالحات يقول وعملوا بطاعة الله فأتوا إلى أمر الله ونهيه جنات تجري من تحتها الأنهار بساين
تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها بأذن ربهم يقول أدخلوها بأمر الله لهم بالدخول تحميمهم فيها
سلام وذلك إن شاء الله كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قوله
تحميمهم فيها سلام قال الملائكة يسلمون عليهم في الجنة وقوله ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة
كشجرة طيبة يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تر يا محمد بعين قلبك فتعلم كيف مثل
الله مثلا وشبههها كلمة طيبة ويعني بالطيبة الإيمان به جل ثناؤه كشجرة طيبة الثمرة وزر ذكر الثمرة
استغناء بعرفة السامعين عن ذكرها وذكر الشجرة وقوله أصلها ثابت وفرعها في السماء يقول عز
ذكره أصل هذه الشجرة ثابت في الأرض وفرعها هو أعلاها في السماء يقول مرتفع علوانحو
السماء وقوله تؤتي أكلها كل حين باذن ربها يقول تطعم ما يؤكل منها من ثمرها كل حين بأمر
ربها ويضرب الله الأمثال للناس يقول ويمثل الله الأمثال للناس ويشبه لهم الأشياء لعلهم
يتذكرون يقول ليتذكروا حجة الله عليهم فيعتبروا بها ويتعظوا فينجزوا عما هم عليه من
الكفر به إلى الإيمان وقد اختلف أهل التأويل في المعنى بالكلمة الطيبة فقال بعضهم عنى بها
إيمان المؤمن ذكر من قال ذلك حدثني المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني
معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كلمة طيبة شهادة أن لا إله إلا الله كشجرة طيبة وهو المؤمن
أصلها ثابت يقول لا إله إلا الله ثابت في قلب المؤمن وفرعها في السماء يقول يرفع بها عمل المؤمن

أمر الكافرين بالتمتع بنعيم الدنيا
تهديداً أمر نبيه صلى الله عليه
وسلم ببحث المؤمنين على خلاف
ذلك وهو الاقبال على ما ينفعهم في
الآخرة فقال (قل لعبادي الذين)
المقول محذوف لأن جواب قل يدل
عليه التقدير قل لهم أقيموا الصلاة
وأنفقوا يقيموا الصلاة وينفقوا
وحوز بعضهم أن يكون المذكور
هو القول بناء على أنه أمر غائب
محذوف اللام وإنما حسن الحذف
لأن الأمر الذي هو قل عوض منه
ولو قيل يقيموا الصلاة وينفقوا ابتداء
محذف اللام لم يجز والخلال المحالة
أراد أنفقوا أموالكم في الدنيا حتى
تجدوا ثواب ذلك الاتفاق في هذا
اليوم الذي لا انتفاع فيه بعبادة
ولا مصادقة وإنما ينتفع بالاتفاق
لوجه الله ونفي المحالة في هذه الآية
وفي قوله في البقرة لا بيع فيه ولا خلة
لأننا في آياتها في قوله الأخلاء يومئذ
بعضهم لبعض عدو إلا المتقين لأن
المنفية هي التي سبها ميل الطبيعة

ورغبه النفس والمنتهى هي التي
يوجبها الاشتراك في الايمان والعمل
الصالح ولما ختم أحوال المعاد عاد
الى المبدأ فقال (الله) وهو مبتدأ خبره
الذي خلق السموات والارض وأنزل
من السماء ماء فأخرج به من الثمرات
رزقاً لكم) وقد مر في أول البقرة
والمراد من السماء جهة العلو وقيل
نفس السماء وزيف بأن الانسان
ربما كان واقفاً على قلة جبل عال
ويرى الغيم أسفل منه وإذا نزل من
ذلك الجبل يرى الغيم ما طرأ عليه
(وسخر لكم الفلك) كقوله في أواسط
البقرة والفلك التي تجري في البحر
بما ينفع الناس وقد مر ومعنى
(بأمره) بتسييره وتسييره لانه خلق
موادها وألهم صنعها وجعل الماء
بحيث يسهل على وجهه حريها ولان
الملك العظيم قلما يوصف بأنه فعل
إنما يقال انه أمر بكذا ومنهم من حمل
الأمر على الظاهر أي بقوله كن
(وسخر لكم الانهار) وجه المنه فيها
أن البحر قلما ينتفع به في العمارة

الى السماء **حدثني** المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن
الربيع بن أنس كلمة طيبة قال هذا مثل الايمان فالايان الشجرة الطيبة وأصله الثابت الذي
لا يزول الا خلاص لله وفرعه في السماء فرعه خشية الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة
طيبة قال كنخلة * قال ابن جريج وقال آخرون الكلمة الطيبة أصلها ثابت في ذات أصل في
القلب وفرعها في السماء تعرج فلا تنجب حتى تنتهي الى الله * وقال آخرون بل عني بها المؤمن
نفسه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن عبيد الله بن
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت
وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها يعني بالشجرة الطيبة المؤمن ويعني بالأصل
الثابت في الارض وبالفرع في السماء يكون المؤمن يعمل في الارض ويتكلم فيبلغ عمله وقوله
السماء وهو في الارض **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق
عن عطية العوفي في قوله ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة قال ذلك مثل المؤمن لا يزال
يخرج منه كلام طيب وعمل صالح يصعد اليه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس قال أصلها ثابت في الارض وكذلك كان يقرؤها قال
ذلك المؤمن ضرب مثله قال الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له قال أصلها ثابت قال أصل
عمله ثابت في الارض وفرعها في السماء قال ذكره في السماء * واختلفوا في هذه الشجرة التي جعلت
للكلمة الطيبة مثلاً فقال بعضهم هي النخلة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن المتني قال ثنا
محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن معاوية بن قرة قال سمعت أنس بن مالك في هذا الحرف
كشجرة طيبة قال هي النخلة **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا أبو قطن قال ثنا شعبة
عن معاوية بن قرة عن أنس مثله **حدثنا** الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا شعبة عن
معاوية بن قرة قال سمعت أنس بن مالك يقول كلمة طيبة كشجرة طيبة قال النخل **حدثني**
يعقوب والحسن بن محمد قال ثنا ابن عليه قال ثنا شعيب قال قال خرجت مع أبي
العالبة نريد أنس بن مالك قال فأتينا فعدنا لنا بقنو عليه رطب فقال كلوا من هذه الشجرة
التي قال الله عز وجل ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء وقال
الحسن في حديثه بقناع **حدثنا** خلاد بن أسلم قال أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا جاد بن
سلمة قال أخبرنا شعيب بن الحبحاب عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بقناع بسر فقال
مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة قال هي النخلة **حدثنا** سوار بن عبد الله قال ثنا أبي قال ثنا
جاد بن سلمة عن شعيب بن الحبحاب عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بقناع فيه بسر
فقال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة قال هي النخلة قال شعيب فأخبرت بذلك أبا العالبة فقال كذلك
كانوا يقولون **حدثني** المتني قال ثنا حجاج قال ثنا جاد بن سلمة عن شعيب بن الحبحاب
قال كنا عند أنس فأتينا بطبق أوقع عليه رطب فقال كل يا أبا العالبة فان هذا من الشجرة التي
ذكر الله عز وجل في كتابه ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت **حدثني** المتني
قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا مهدي بن ميمون عن شعيب بن الحبحاب قال كان أبو العالبة
يأتيني فأتاني يوماً في منزلي بعد ما صليت الفجر فأنطلقت معه الى أنس بن مالك فدخلنا معه الى أنس
ابن مالك فبقي بطنق عليه رطب فقال أنس لابي العالبة كل يا أبا العالبة فان هذه من الشجرة التي

قال الله في كتابه ألم تركب ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة ثابت أصلها قال هكذا قرأها يومئذ أنس حدثنا أبو كريب قال ثنا طلق قال ثنا شريك عن السدي عن مرة عن عبد الله مثله حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبد الغفار بن القاسم عن جامع ابن أبي راشد عن مرة بن شراحيل الهمداني عن مسروق كشجرة طيبة قال النخلة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء ح وحدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعاً عن ابن أبي نجیح عن مجاهد مثله حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل عن السدي عن مرة عن عبد الله مثله حدثني المثني قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا خالد قال أخبرنا حصين عن عكرمة في قوله كشجرة طيبة قال هي النخلة لا تزال فيها منفعة حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جويبر عن الضحاك في قوله كشجرة طيبة قال ضرب الله مثل المؤمن كمثل النخلة تؤتي أكلها كل حين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة كأنها النخلة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كشجرة طيبة قال يزعمون أنها النخلة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تؤتي أكلها كل حين قال هي النخلة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله وفرعها في السماء قال النخلة * قال ثنا الحسن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا خالد عن الشيباني عن عكرمة تؤتي أكلها كل حين قال هي النخلة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال شعيب بن الحبابة عن أنس بن مالك الشجرة الطيبة النخلة * وقال آخرون بل هي شجرة في الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عقان قال ثنا أبو كدينة قال ثنا قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس في قول الله عز وجل ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها قال هي شجرة في الجنة * وأولى القولين بالصواب في ذلك قول من قال هي النخلة للحجة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما حدثنا به الحسن بن محمد قال ثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال سمعت ابن عمر إلى المدينة فلم أسمع به يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا حديثاً واحداً قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتى بجمار فقال من الشجر شجرة مثلها مثل الرجل المسلم فأردت أن أقول هي النخلة فإذا أنا أصغر القوم فسكت حدثنا الحسن قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا سليمان عن يوسف بن سرح عن رجل عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل تدرون ما الشجرة الطيبة قال ابن عمر فأردت أن أقول هي النخلة فنعني مكان عمر فقالوا الله ورسوله أعلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة حدثنا الحسن قال ثنا يحيى بن حماد قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم لا أصحابه إن شجرة من الشجر لا يطرح ورقها مثل المؤمن قال فوقع الناس في شجر البدو ووقع في قلبي أنها النخلة فاستحييت حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة حدثنا الحسن قال ثنا عاصم بن علي قال ثنا عبد العزيز بن مسلم القسمي قال ثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن من

والزراعة لعقده والموحته ففجر الله
الانهار والعيون والآبار الصالحة
للانتفاع بها كما لا يخفى (وسخر لكم
الشمس والقمر) أي صيرهما تحت
تصرفه وتسخير بهما بحيث يعودان انتفاع
ذلك عليكم من التسخين والترطيب
والإضاءة والحرارة لأنهما مذللان
للأنس وقوله (دائنين) نصب على
الحال والدوب مرور الشيء في العمل
على عادة مطردة أي يدان في
مسيرهما وانارتها وسائر منافعهما
وخواصهما وهكذا معني التسخير في
قوله (وسخر لكم الليل والنهار)
أي قدر هذين العرضين المتعاقبين
لراحة الإنسان ولعاشه ولما فصل
طرفاً من النعم أجزل الباقية منها
بقوله (وأتاكم من كل ما سألتموه) أي
بعض جميع ما سألتموه ومن قسراً
بالتنوين فما أماناً فية والجملة نصب
على الحال أي أتاكم من جميع ذلك
غير سائله أو موصولة بمعنى وأتاكم
من كل ذلك ما احتجتم إليه وطلبتموه
بلسان الحال ثم بين أن نعم الله على

عبده غير متناهية فقال (وان تعدوا
نعمه الله لا تحصوها) أى لا تقدر
على تعدادها لكثرة ما بل لعدم تنافها
قال الواحدى النعمة ههنا اسم أقيم
مقام المصدر كالنفقة بمعنى الانفاق
ولهذا لم تجمع ومن تأمل فى تشرىح
الابدان وفى أعضاء الحيوان
وأجزائها من العروق الدقاق
والأوردة والشرايين وفى كل واحد
من الاعضاء البسيطة والمركبة
ووقف على منافعها عرف بعض
دقائق نعم الله تعالى على عباده وإذا
جاوز النفس الى الآفاق وسير فكره
فى أحوال الاجسام السفلية والعلوية
وقف من بديع صنعها وعظيم
منفعتها على ما يقضى منه العجب
وإذا عبر الملك الى الملكوت تأه فى
أودية الحيرة والدهشة وتلاشى
عقله عند أدنى سرادات العزة
والهيبه قال الحكيم إذا أخذت
اللقمة الواحدة لتضعها فى الفم فانظر
الى ما قبلها والى ما بعدها أما الذى
قبلها فكان الخبز والطحن والزرع وغير

الشجر شجرة لا يسقط ورقها وهى مثل المؤمن لحدوثى ما هى فذكر نحوه **حدثنا الحسن**
قال ثنا على قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا عبيد الله قال ثنا نافع عن عبيد الله
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرونى بشجرة كمثل الرجل المسلم تؤتى أكلها كل حين
لا يتحات ورقها قال فوقع فى نفسى أنها النخلة فكرهت أن أتكم ونم أبو بكر وعمر فلما لم
يتكلموا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هى النخلة **حدثنا الحسن** قال ثنا محمد بن الصباح
قال ثنا اسمعيل عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه
* واختلف أهل التأويل فى معنى الحين الذى ذكر الله عز وجل فى هذا الموضع فقالوا تؤتى أكلها
كل حين باذن ربها فقال بعضهم معناه تؤتى أكلها كل غداة وعشية **ذكر من قال ذلك**
حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو معاوية قال ثنا الأعمش عن أبي طيبان عن ابن
عباس قال الحين قد يكون غدوة وعشية **حدثنا الحسن بن محمد** قال ثنا محمد بن عبيد
قال ثنا الأعمش عن أبي طيبان عن ابن عباس فى قوله تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال
غدوة وعشية **حدثنا ابن بشار** قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي
طيبان عن ابن عباس مثله **حدثنا محمد بن المثنى** قال ثنا محمد بن أبي عدى عن شعبة عن
سليمن عن أبي طيبان عن ابن عباس مثله **حدثنا أبو كريب** قال ثنا طلق عن زائدة عن
الأعمش عن أبي طيبان عن ابن عباس مثله **حدثنا الحسن** قال ثنا علي بن الجعد
قال ثنا شعبة عن الأعمش عن أبي طيبان عن ابن عباس فى قوله تؤتى أكلها كل حين باذن
ربها قال بكرة وعشيا **حدثنا أحمد** قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن الأعمش
عن أبي طيبان عن ابن عباس تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال بكرة وعشية **حدثني محمد**
ابن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس تؤتى أكلها
كل حين باذن ربها قال يذكر الله كل ساعة من الليل والنهار **حدثنا الحسن** قال ثنا عفان
قال ثنا أبو كدينة قال ثنا قابوس عن أبيه عن ابن عباس تؤتى أكلها كل حين باذن
ربها قال غدوة وعشية **حدثني المثنى** قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء
عن جوير عن الضعالة فى قوله تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال المؤمن يطيع الله بالليل والنهار
وفى كل حين **حدثني المثنى** قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه
عن الربيع بن أنس تؤتى أكلها كل حين باذن ربها يصعد عمله أول النهار وآخره **حدثنا القاسم**
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس تؤتى أكلها كل حين
باذن ربها قال يصعد عمله غدوة وعشية **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا
عبيد بن سليمان قال سمعت الضعالة يقول فى قوله تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال يخرج
فمرتها كل حين وهذا مثل المؤمن يعمل كل حين كل ساعة من النهار وكل ساعة من الليل وبالشتاء
والصيف بطاعة الله * وقال آخرون معنى ذلك تؤتى أكلها كل ستة أشهر من بين صرامها
الى حملها **ذكر من قال ذلك** **حدثنا محمد بن بشار** قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن
طارق بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الحين ستة أشهر **حدثني يعقوب**
قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أيوب قال قال عكرمة سئلت عن رجل حلف أن لا يصنع كذا
وكذا الى حين فقلت ان من الحين حين لا يدرك ومن الحين حين لا يدرك فالحين الذى لا يدرك قوله
ولتعلم نباء بعد حين والحين الذى يدرك تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال وذلك من حين

تصرم النخلة الى حين تطلع وذلك ستة أشهر **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن
سفيان عن ابن الاصبهاني عن عكرمة قال الحين ستة أشهر **حدثنا** الحسن قال ثنا
سعيد بن منصور قال ثنا خالد عن الشيباني عن عكرمة في قوله تؤتى أكلها كل حين باذن ربها
قال هي النخلة والحين ستة أشهر **حدثنا** أبو كريب قال ثنا كثير بن هشام قال ثنا
جعفر قال ثنا عكرمة تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال هو ما بين جل النخلة الى أن تحزر
حدثني المثنى قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان قال قال عكرمة الحين ستة
أشهر **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا قيس عن طارق بن عبد الرحمن عن
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه سئل عن رجل حلف أن لا يكلم أخاه حيناً قال الحين ستة أشهر ثم
ذكر النخلة ما بين جلها الى صرامها ستة أشهر **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن
سفيان عن طارق عن سعيد بن جبيرة تؤتى أكلها كل حين قال ستة أشهر **حدثنا** بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال تؤتى أكلها كل حين باذن ربها والحين ما بين السبعة
والسته وهي تؤكل شتاء وصيفاً **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر
قال قال الحسن ما بين الستة الأشهر والسبعة يعني الحين **حدثنا** ابن بشار قال ثنا
عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عبد الرحمن بن الاصبهاني عن عكرمة قال الحين ستة أشهر
* وقال آخرون بل الحين ههنا سنة ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا
وكيع عن أبي مكين عن عكرمة إن نذر أن يقطع يد غلامه أو يحبس حينا قال فسألني عمر بن
عبد العزيز قال فقلت لا تقطع يده ويحبسه سنة والحين سنة ثم قرأ ليسجننه حتى حين وقرأ تؤتى
أكلها كل حين باذن ربها **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع قال وزاد أبو بكر الهذلي
عن عكرمة قال قال ابن عباس الحين حينان حين يعرف وحين لا يعرف فأما الحين الذي لا يعرف
ولتعلم نبأ بعد حين وأما الحين الذي يعرف فقوله تؤتى أكلها كل حين باذن ربها **حدثنا** ابن
المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سألت حمادا والحكم عن رجل حلف
أن لا يكلم رجلا الى حين قال الحين سنة **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
عيسى ح **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء ح **حدثنا** الحسن بن
محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء ح **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كل حين قال كل سنة **حدثني** يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تؤتى أكلها كل حين قال كل سنة **حدثنا** أحمد قال ثنا
أبو أحمد قال ثنا سلام عن عطاء بن السائب عن رجل مبهم أنه سأل ابن عباس فقال خلعت
أن لا أكلم رجلا حيناً فقرا ابن عباس تؤتى أكلها كل حين فالحين سنة **حدثنا** أحمد قال
ثنا أبو أحمد قال ثنا ابن عسيل عن عكرمة قال أرسل الى عمر بن عبد العزيز فقال
يامولى ابن عباس اني خلعت أن لا أفعل كذا وكذا حيناً فأما الحين الذي يعرف به قلت ان من الحين
حيناً لا يدرك ومن الحين حين يدرك فأما الحين الذي لا يدرك فقول الله هل أتى على الانسان حين
من الدهر لم يكن شيأ مذكوراً والله ما يدري كم أتى له الى أن خلق وأما الذي يدرك فقوله تؤتى
أكلها كل حين باذن ربها فهو ما بين العام الى العام المقبل فقال أصبت يامولى ابن عباس ما أحسن
ما قلت **حدثنا** ابن جريد قال ثنا جرير عن عطاء قال أتى رجل ابن عباس فقال اني نذرت
أن لا أكلم رجلا حيناً فقال ابن عباس تؤتى أكلها كل حين فالحين سنة * وقال آخرون

ذلك من الآلات المعينة والاسباب
الفاعلية والقابلية حتى تنتهي الى
الأفلاك والعناصر وأما الذي بعده
فكالقوى المعينة على الجذب
والامسال والهضم والدفع وكالأعضاء
الحاملة لتلك القوى وكسائر الامور
النافعة في ذلك الباب خارجة من
البدن أو داخله فيه فانها لا تكاد
تنحصر واذا كانت نعم الله تعالى
في تناول لقمة واحدة تبلغ هذا
المبلغ فكيف فيما جاوز ذلك هذا
اذا كنت في عالم الاجساد فاذا
تخطيت الى عالم الارواح وأجلت
طرف عقلك في ميادين القدس
وحظائر الانس وصادت بعض
ما هنالك من الكرامات والالذات
فلعلك تعرف حق النعمة اذ تغرق
في لحة المنية أو تغرف من نهر
المنحة والنعم هنالك على وفق
الاستعداد وادراك النعم بقدر الفهم
والرشاد فان كنت أهلاً لها فذلك
والافلا تلم الانفسك (ان الانسان)

أي هذا الجنس (تطلوم) يظلم النعمة
 باغفال شكرها (كفار) شديد
 الكفران لها وذلك أنه مجبول على
 النسيان والملافة فلا بد أن يقع في
 اغفال شكر النعمة أن نسيها أو في
 كفران النعمة إذا ملها وقيل تطلوم
 في الشدائد بالشكاية والجرع
 كفار في السعة يجمع وينع وعلم
 أنه ختم الآية في هذه السورة بما ختم
 وختمها في التحل بقوله إن الله لغفور
 رحيم وكأنه قال إن كنت تطلوما فإنا
 غفور وإن كنت كفارا فإنا رحيم
 فلا آقابل تقصيرك إلا بالتوفير ولا
 أجازي جفالك إلا بالوفاء تلك صفتك
 في الأخذ وهذه صفتي في الإعطاء
 ﴿التأويل وبرزوا من القشور
 الفانية لله جميعاً من القوى
 والضعيف فقال الضعفاء وهم المقلدة
 للذين استكبروا من المبتدعين إلى
 كفرت بما أشر كتموا من اللعين
 حين لا ينفع نفساً إيمانها وأدخل

بل الحين في هذا الموضع شهران ذكر من قال ذلك **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا
 أبو أحمد قال ثنا محمد بن مسلم الطائفي عن إبراهيم بن ميسرة قال جاء رجل إلى سعيد بن المسيب
 فقال إني حلفت أن لا أكلم فلان حيناً فقال قال الله تعالى تؤتي أكلمها كل حين باذن ربها قال هي
 النخلة لا يكون منها أكلمها إلا شهرين فالحين شهران * وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب
 قول من قال غنى بالحين في هذا الموضع غدوة وعشية وكل ساعة لأن الله تعالى ذكره ضرب ما تؤتي
 هذه الشجرة كل حين من الأكل لعمل المؤمن وكلامه مثلاً ولا شك أن المؤمن يرفع له إلى الله في
 كل يوم صالح من العمل والقول لا في كل سنة أو في كل ستة أشهر أو في كل شهرين فإذا كان ذلك
 كذلك فلا شك أن المثل لا يكون خلافاً للمثل به في المعنى وإذا كان ذلك كذلك كان جيباً صالحة ما قلنا
 فان قال قائل فأي نخلة تؤتي في كل وقت أكلاماً صيفاً وشتاءً قيل أما في الشتاء فان الطلع من
 أكلمها وأما في الصيف فالبلح والبسر والرطب والتمر وذلك كله من أكلمها وقوله تؤتي أكلمها
 فانه كما **حدثنا** به محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة تؤتي أكلمها
 كل حين باذن ربها قال يؤكل ثمرها في الشتاء والصيف **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد
 قال ثنا سعيد عن قتادة تؤتي أكلمها كل حين قال هي تؤكل شتاءً وصيفاً **حدثني** المثني
 قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس تؤتي أكلمها
 كل حين باذن ربها يصعد عمله يعني عمل المؤمن من أول النهار وآخره ﴿القول في تأويل قوله تعالى
 ﴿ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار﴾ يقول تعالى ذكره
 ومثل الشر لئله وهي الكلمة الخبيثة كشجرة خبيثة اختلف أهل التأويل فيها أي شجرة هي
 فقال أكثرهم هي الخنظل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثني قال ثنا محمد بن جعفر قال
 ثنا شعبة عن معاوية بن قررة قال سمعت أنس بن مالك قال في هذا الحرف ومثل كلمة خبيثة كشجرة
 خبيثة قال الشريان فقلت ما الشريان قال رجل عنده الخنظل فأقر به معاوية **حدثنا** الحسن
 ابن محمد قال ثنا شبابة قال أخبرنا شعبة عن معاوية بن قررة قال سمعت أنس بن مالك يقول
 ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال الخنظل **حدثنا** الحسن قال ثنا عمرو بن الهيثم قال
 ثنا شعبة عن معاوية بن قررة عن أنس بن مالك قال الشريان يعني الخنظل **حدثنا** أحمد
 ابن منصور قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا محمد بن ثور عن ابن جريح عن الأعمش عن
 حبان بن شعبة عن أنس بن مالك في قوله كشجرة خبيثة قال الشريان قلت لأنس ما الشريان
 قال الخنظل **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا شعيب قال خرجت مع أبي
 العالية نريد أنس بن مالك فأتيناه فقال ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة تلکم الخنظل **حدثنا**
 الحسن قال ثنا اسمعيل بن إبراهيم عن شعيب بن الحجاب عن أنس مثله **حدثني** المثني
 قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة قال ثنا أبو ياس عن أنس بن مالك قال
 الشجرة الخبيثة الشريان فقلت وما الشريان قال الخنظل **حدثني** المثني قال ثنا الحجاج
 قال ثنا حماد عن شعيب عن أنس قال تلکم الخنظل **حدثني** المثني قال ثنا الحجاج
 قال ثنا مهدي بن ميمون عن شعيب قال قال أنس ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة الآية
 قال تلکم الخنظل ألم تروا إلى الرياح كيف تصفها عينا وشمالا **حدثني** المثني قال ثنا
 أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كشجرة خبيثة الخنظلة * وقال
 آخرون هذه الشجرة لم تخلق على الأرض ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن محمد الزعفراني

قال ثنا عفان قال ثنا أبو كدينة قال ثنا قابوس عن أبيه عن ابن عباس ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار قال هذا مثل ضربه الله ولم تخلق هذه الشجرة على وجه الأرض وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتصحيح قول من قال هي الخنظلة خبر فان صح فلا قول يجوز أن يقال غيره والا فانه شجرة بالصفة التي وصفها الله بها ذكر الخبر الذي ذكرناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا أبي قال ثنا حماد بن سلمة عن شعيب بن الحجاب عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار قال هي الخنظلة قال شعيب وأخبرت بذلك أبا العالية فقال كذلك كانوا يقولون وقوله اجتثت من فوق الأرض يقول استؤصلت يقال منه اجتثت الشيء اجتثا إذا استأصلته * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة اجتثت من فوق الأرض قال استؤصلت من فوق الأرض ما لها من قرار يقول مال هذه الشجرة من قرار ولا أصل في الأرض تنبت عليه وتقوم وانما ضربت هذه الشجرة التي وصفها الله بهذه الصفة لكفر الكافر وشركه به مثلاً يقول ليس لكفر الكافر وعمله الذي هو معصية الله في الأرض ثبات ولاله في السماء مصعد لانه لا يصعد الى الله منه شيء * وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار ضرب الله مثل الشجرة الخبيثة كشجرة الخبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار يقول الكافر لا يقبل عمله ولا يصعد الى الله فليس له أصل ثابت في الأرض ولا فرع في السماء يقول ليس له عمل صالح في الدنيا ولا في الآخرة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار قال قتادة ان رجلاً لقي رجلاً من أهل العلم فقال ما تقول في الكلمة الخبيثة فقال ما أعلم لها في الأرض مستقراً ولا في السماء مصعداً الآن تلزم عنق صاحبها حتى يوافي بها يوم القيامة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي العالية أن رجلاً خالجت الريح رداء فلعنهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلعنها فانها مأمورة وانه من لعن شيئاً ليس له بأهل رجعت اللعنة على صاحبها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال هذا الكافر ليس له عمل في الأرض ولا ذكرك في السماء اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار قال لا يصعد عمله الى السماء ولا يقوم على الأرض فصيل فإين تكون أعمالهم قال يحملون أوزارهم على ظهورهم حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض قال مثل الكافر لا يصعد له قول طيب ولا عمل صالح حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاذ بن عيسى عن علي بن ابن عباس قال ومثل كلمة خبيثة وهي الشرك كشجرة خبيثة يعني الكافر قال اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار يقول الشرك ليس له أصل يأخذه الكافر ولا برهان ولا يقبل الله مع الشرك عملاً حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي

فيه إشارة الى أن الانسان اذا خلى وطباعه لا يدخل الجنة لانه خلق ظلوفاً جهولاً سفلطيطاً وانما يدخله الله بفضل وعنايته جنات القلوب تجري من تحتها أنهار الحكمة خالدين فيها باذن ربهم أي بعنايته والام يبق فيها ساعة كما يبق آدم تحية أهل القلوب على أهل القلوب لسلامة قلوبهم وتحيتهم على أهل النفوس لمرض قلوبهم ليسلموا من شر نفوسهم واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ألم ترأى ألم تشاهد بنور النبوة كيف ضرب الله مثلاً للاستعداد الانساني القابل للفيض الالهي دون سائر مخلوقاته كلمة طيبة هي كلمة التوحيد كشجرة طيبة عن لوث الحدوث مشمرة انما شواهد أنوار القدم أصلها ثابتة في الحضرة الالهية فانها صفة قائمة بذاتها وفرعها في سماء القلوب تؤتي أكلها من أنوار المشاهدات والمكاشفات

كل حين يتقرب العبد الى ربه
يتقرب الرب تعالى اليه ويضرب
الله الامثال للناس لمن نسي العهد
الاول لعلهم يتذكرون الحالة
الاولى فيسعون في ادراكها ومثل
كلمة تتولد من خبائث النفس
اجتثت من فوق ارض البشرية
مالها من قرار لانها من الاعمال
الفانيات لا من الباقيات الصالحات
يثبت الله الذين آمنوا ويكفهم في مقام
الايمان بلازمة كلمة لا اله الا الله
والسير في حقائقها في الحياة الدنيا
وفي الآخرة لان سير أصحاب الاعمال
ينقطع بالموت وسير آراء باب الاحوال
لا ينقطع أبدا وأحوال قومهم
أرواحهم وقلوبهم ونفوسهم وأبدانهم
أنزلوا أبدانهم جهنم البعد ونفوسهم
الدركات وقلوبهم العسى والصمم
والجهل وأرواحهم العلوية أسفل
سافلين الطبيعة فبدلوا نعم الاخلاق
الحميدة كفر الاوصاف الذميمة الله

جعفر عن أبيه عن الربيع ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال مثل الشجرة الخبيثة مثل
الكافر ليس لقوله ولا لعمله أصل ولا فرع ولا قوله ولا عمله يستقر على الارض ولا يصعد الى
السماء حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت
الضحاك يقول ضرب الله مثل الكافر كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار
يقول ليس لها أصل ولا فرع وليس لها ثمرة وليس فيها منفعة كذلك الكافر ليس بعمل خيرا
ولا يقوله ولم يجعل الله فيه بركة ولا منفعة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يثبت الله الذين
آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضلل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) يعنى
تعالى ذكره بقوله يثبت الله الذين آمنوا يحقق الله أعمالهم وإيمانهم بالقول الثابت يقول
بالقول الحق وهو فيما قيل شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وأما قوله في الحياة الدنيا فان
أهل التأويل اختلفوا فيه فقال بعضهم عني بذلك أن الله ينبتهم في قبورهم قبل قيام الساعة ذكر
من قال ذلك **حدثني** أبو السائب سلم بن جنادة قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن سعد
ابن عبيدة عن البراء بن عازب في قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا قال
التثبيت في الحياة الدنيا اذا أتاه الملك في القبر فقال له من ربك فقال ربى الله فقال له ما دينك
قال ديني الاسلام فقال له من نبيلك قال نبي محمد صلى الله عليه وسلم فذلك التثبيت في الحياة الدنيا
حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن البراء
ابن عازب بنحو منه في المعنى **حدثني** عبد الله بن اسحق الناقدا الواسطي قال ثنا وهب
ابن جرير قال ثنا شعبة عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبيدة عن البراء قال ذكر النبي
صلى الله عليه وسلم المؤمن والكافر فقال ان المؤمن اذا سئل في قبره قال ربى الله فذلك قوله يثبت
الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا
هشام بن عبد الملك قال ثنا شعبة قال أخبرني علقمة بن مرثد قال سمعت سعد بن عبيدة
عن البراء بن عازب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المسلم اذا سئل في القبر يشهد أن لا اله
الا الله وأن محمدا رسول الله قال فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا
وفي الآخرة **حدثني** الحسن بن سلمة بن أبي كبشة ومحمد بن معمر الجعفي والمفضل بن
ابن أبي كبشة قالوا ثنا أبو عامر عبد الملك بن عمرو قال ثنا عبد بن راشد عن داود بن أبي
هند عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فقال
يا أيها الناس ان هذه الامة تبلى في قبورها فاذا الانسان دفن وتفرق عنه أصحابه جاءه ملك بيده
مطراق فأقعدته فقال ما تقول في هذا الرجل فان كان مؤمنا قال أشهد أن لا اله الا الله وحده
لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله فيقول له صدقت فيفتح له باب الى النار فيقال هذا منزلك
لو كفرت بربك فأما اذا آمنت به فان الله أبدلك به هذا ثم يفتح له باب الى الجنة فيرى يدان ينهض له
فيقال له أسكن ثم يفسح له في قبره وأما الكافر والمنافق فيقال له ما تقول في هذا الرجل فيقول
ما أدري فيقال له لا دريت ولا تليت ولا اهتديت ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له هذا كان منزلك
لو آمنت بربك فأما اذا كفرت فان الله أبدلك هذا ثم يفتح له باب الى النار ثم يقمعه الملك بالمطراق فعه
يسمعه خلق الله كلهم الا الثقلين قال بعض أصحابه يا رسول الله ما من أحد يقوم على رأسه ملك بيده
مطراق الا هيل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في
الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضلل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء **حدثنا** أبو كريب قال ثنا

أبو بكر بن عباس عن الاعمش عن المنهال عن زاذان عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 وذكركم قبض روح المؤمن فتعادر روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه يعني في قبره فيقولان من
 ربك فيقول ربّي الله فيقولان ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث
 فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له ما يدريك فيقول قرأت كتاب الله فأمنت به وصدقت فينادي
 مناد من السماء أن صدق عبدي قال فذلك قول الله عز وجل يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت
 في الحياة الدنيا وفي الآخرة **حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية قال ثنا الاعمش عن**
المنهال عن زاذان عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنا ابن حماد عن ابن وكيع قال**
ثنا جرير عن الاعمش عن المنهال عن زاذان عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنا**
ابن وكيع قال ثنا ابن نمير قال ثنا الاعمش قال ثنا المنهال بن عمرو عن زاذان عن
البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنا ابن حماد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا**
عمرو بن قيس عن يونس بن خباب عن المنهال عن زاذان عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله
عليه وسلم بنحوه **حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر بن**
ابن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا مهدي بن ميمون جميعا عن يونس بن خباب
عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكركم قبض
 روح المؤمن قال فيأتيه آت في قبره فيقول من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربّي الله ودينّي
 الاسلام ونبيّ محمد صلى الله عليه وسلم فينتهره فيقول من ربك وما دينك فهى آخر فتنة تعرض على
 المؤمن فذلك حين يقول الله عز وجل يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة
 فيقول ربّي الله ودينّي الاسلام ونبيّ محمد صلى الله عليه وسلم فيقال له صدقت واللفظ لحديث ابن
 عبد الأعلى **حدثنا محمد بن خلف العسقلاني قال ثنا آدم قال ثنا حماد بن سلمة عن محمد**
ابن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال تبارك رسول الله صلى الله عليه وسلم يثبت الله الذين آمنوا بالقول
 الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال ذلك اذا قيل في القبر من ربك وما دينك فيقول ربّي الله ودينّي
 الاسلام ونبيّ محمد صلى الله عليه وسلم جاء بالبينات من عند الله فأمنت به وصدقت فيقال له صدقت
 على هذا عشت وعليه مت وعليه تبعث **حدثنا مجاهد بن موسى والحسن بن محمد قال ثنا**
يزيد قال أخبرنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال ان الميث لم يسمع خفق نعالهم
حين يولون عنه مدبرين فاذا كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه والزكاة عن يمينه وكان الصيام
عن يساره وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والاحسان الى الناس عند رجله فيموت
من عند رأسه فتقول الصلاة ما قبلي مدخل فيموت عن يمينه فتقول الزكاة ما قبلي مدخل فيموت
عن يساره فيقول الصيام ما قبلي مدخل فيموت من عند رجله فيقول فعل الخيرات من الصدقة
والصلة والمعروف والاحسان الى الناس ما قبلي مدخل فيقال له اجلس فيجلس قدم مثله الشمس
قد دنت للغروب فيقال له أخبرنا عما نسألك فيقول دعوني حتى أصلي فيقول انك ستفعل فأخبرنا
عما نسألك عنه فيقول وعم تسألون فيقال أرأيت هذا الرجل الذي كان فيكم ماذا تقول فيه وماذا
تشهد به عليه فيقول أمحمد فيقال له نعم فيقول أشهد أنه رسول الله وأنه جاء بالبينات من عند الله
فصدقناه فيقال له على ذلك حيث وعلى ذلك مت وعلى ذلك تبعث ان شاء الله ثم يفسح له في قبره
سبعون ذراعا وينوره فيه ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له انظر الى ما أعد الله لك فيها فيزداد غبطة
وسرورا ثم يفتح له باب الى النار فيقال له انظر ما صرف الله عنك لو عصيته فيزداد غبطة وسرورا ثم

الذي خلق سموات القلوب وأرض
 النفوس وأنزل من السماء القلوب ماء
 الحكمة فأخرج به ثمرات الطاعات
 رزقا لارواحكم وسخر لكم فلك الشريعة
 لتجري في بحر الطريقة بأمر الحق
 لا بالهوى والطبع وكم لأرباب
 الطلب من سفن انكسرت بنكباء
 الهوى وسخر لكم أنهار العلوم
 الدينية وشمس الكشوف وقر
 المشاهدات وليل البشرية ونهار
 الروحانية ومعنى التسخير في الكل
 جعلها أسما بالاستكمال النفس
 الانسانية وآناكم من كل ما سألتموه
 من سائر الاسباب المعينة على ذلك
 بجمع العالم بالحقيقة تبع لوجود
 الانسان وسبب اكمالته وهو غرة
 شجرة المكنونات فلذلك قال وان
 تعدوا نعمة الله لا تحصوها لان
 مخلوقاته غير منحصرة وكلها مخلوق
 لاستكمال الانسان لظلمة بافساد
 استعداد كفا لا يعرف قدر نعمته

يجعل نسمة في النسم الطيب وهي طير خضر تعلق بشجر الجنة ويعاد جسده الى ما بدى منه من
التراب وذلك قول الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة **حدثنا**
الحسن بن محمد قال ثنا أبو قطن قال ثنا المسعودي عن عبد الله بن مخارق عن أبيه عن
عبد الله قال ان المؤمن اذا مات اجلس في قبره فيقال له من ربك وما دينك ومن نبيك فيثبت الله
فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبيى محمد قال فقرأ عبد الله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في
الحياة الدنيا وفي الآخرة **حدثنا** الحسن قال ثنا أبو خالد القرشي عن سفيان عن أبيه
وحدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبيه عن خيشمة عن البراء في قوله يثبت
الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا قال عذاب القبر **حدثنا** الحسن قال ثنا عفان
قال ثنا شعبة عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبيدة عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم
في قول الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال شعبة شيأ لم
أحفظه قال في القبر **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه
عن ابن عباس قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت الى قوله ويضل الله الظالمين قال ان المؤمن
اذا حضره الموت شهدته الملائكة فسلوا عليه وبشروه بالجنة فاذا مات مشوا في جنازة ثم صلوا عليه
مع الناس فاذا دفن اجلس في قبره فيقال له من ربك فيقول ربى الله ويقال له من رسولك فيقول
محمد فيقال له ما شهدتك فيقول أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فيوسع له في قبره مد
بصره **حدثنا** الحسن قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح سمعت ابن طاوس يخبر عن أبيه قال
لا أعلم الا قال هي في فم القبر في قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت **حدثنا** ابن حميد قال ثنا
جرير عن العلاء بن المسيب عن أبيه أنه كان يقول في هذه الآية يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت
في الحياة الدنيا وفي الآخرة هي في صاحب القبر **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم
عن العوام عن المسيب بن رافع يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال
زلت في صاحب القبر **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عباد بن العوام عن العلاء
ابن المسيب عن أبيه المسيب بن رافع نحوه **حدثني** المثنى قال أخبرنا سفيان قال ثنا عبد الرحمن
ابن سعد قال أخبرنا أبو جعفر الرازي عن الربيع في قول الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول
الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال بلغنا أن هذه الامة تسئل في قبورها فيثبت الله المؤمنين في قبره
حين يسئل **حدثني** المثنى قال ثنا أبو ربيعة فهد قال ثنا أبو عوانة عن الأعمش
عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكركم قبض
روح المؤمن قال فترجع روحه في جسده ويبعث الله اليه ملكين شديدي الانتهاز فيجلسانه
وينتهرانه يقولان من ربك قال فيقول الله وما دينك قال الاسلام قال فيقولان له ما هذا الرجل أو
النبي الذي بعث فيكم فيقول محمد رسول الله قال فيقولان له وما يدريك قال فيقول قرأت كتاب الله
فاًمنت به وصدقت فذلك قول الله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت
في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال زلت في الميت الذي يسئل في قبره عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا**
محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في قول الله يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال بلغنا أن هذه الامة تسئل في قبورها فيثبت الله المؤمنين
حيث يسئل **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن إبراهيم بن مهاجر

الله في حقه والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل قوله تعالى واذا قال
ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا
واجنبي وبني أن نعبد الاصنام رب
انهم أضلأن كثيرا من الناس فمن
تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك
غفور رحيم ربنا انى أسكنت من
ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك
المحرم ربنا ليقموا الصلاة فاجعل
أفئدة من الناس تهوى اليهم
وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون
ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن وما
يخفي على الله من شئ في الارض
ولا في السماء الحمد لله الذى وهب لى
على الكبر اسمعيل واسحق ان ربى
لسميع الدعاء رب اجعلنى مقيم
الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل
دعاء ربنا اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين
يوم يقوم الحساب ولا تحسبن الله
غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم
ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين
مقنعي رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم

عن مجاهد ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا قال هذا في القبر مخاطبته وفي الآخرة مثل ذلك * وقال آخرون معنى ذلك يثبت الله الذين آمنوا بالايمان في الحياة الدنيا وهو القول للثابت وفي الآخرة المسألة في القبر ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا قال لا اله الا الله وفي الآخرة المسألة في القبر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا أما الحياة الدنيا فيثبتهم بالخير واليسر * صالح وقوله وفي الآخرة أى في القبر * والصواب من القول في ذلك ما ثبت به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وهو أن معناه يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وذلك تثبيتهم في الآخرة في قبورهم حين يسألون عن الذي هم عليه من التوحيد والايمن برسوله صلى الله عليه وسلم وأما قوله ويضل الله الظالمين فإنه يعنى أن الله لا يوفق المنافق والكافر في الحياة الدنيا وفي الآخرة عند المسألة في القبر لما هدى له من الايمان المؤمن بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قال أما الكافر فتزل الملائكة اذا حضره الموت فيسقطون أيديهم والبسط هو الضرب يضربون وجوههم وأدبارهم عند الموت فاذا أدخل قبره أفعد فقبل له من ربك فلم يرجع اليهم شيأ وأنساء الله ذكر ذلك واذا قيل له من الرسول الذي بعث اليك لم يهتد له ولم يرجع اليه شيأ يقول ويضل الله الظالمين حدثني الثنى قال ثنا فهد بن عوف أبو ربيعة قال ثنا أبو عوانة عن الاعمش عن المنهال ابن عمرو عن زاذان عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الكافر حين تقبض روحه قال فتعادر روحه في جسده قال فيأتيه ملكان شديدا الاتهار فيجلسانه فينتهرانه فيقولان له من ربك فيقول لا أدري قال فيقولان له ما دينك فيقول لا أدري قال فيقال له ما هذا النبي الذي بعث فيكم قال فيقول سمعت الناس يقولون ذلك لا أدري قال فيقولان لا دريت قال وذلك قول الله ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وقوله ويفعل الله ما يشاء يعنى تعالى ذكره بذلك ويبد الله الهداية والاضلال فلا تنكروا أيها الناس قدرته ولا اهتداء من كان منكم ضالاً ولا اضلال من كان منكم مهتدياً فان يبد الله تصرفه وتقلب قلوبهم يفعل فيهم ما يشاء * القول في تأويل قوله تعالى (ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبش القرار) يقول تعالى ذكره ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبش القرار يقول غيروا ما أنعم الله به عليهم من نعمة فجعلوا كفراً وكان تبدلهم نعمة الله كفراً في نبي الله محمد صلى الله عليه وسلم أنعم الله به على قريش فأخرجهم منهم وابتغى فيهم رسولا رحمة لهم ونعمة منهم عليهم فكفروا به وكذبوه فبدلوا نعمة الله عليهم به كفراً وقوله وأحلوا قومهم دار البوار يقول وأزولوا قومهم من مشركي قريش دار البوار وهي دار الهلاك يقال منه بارأى شيأ يوربورا اذا هلك وبطل ومنه قول ابن الزبيرى وقد قيل انه لابي سفيان بن الحرث ابن عبد المطلب

يارسول المليك ان لسانى * راتق ما فتقت اذا نابور

ثم ترجم عن دار البوار وما هي فقبل جهنم يصلونها وبش القرار يقول وبش المستقر هي جهنم

وأفندتهم هواء وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا الى أجل قريب نجيب دعوتك واتباع الرسل أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربناكم الامثال وقدمكم وما كرمهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال فلا تحسبن الله مخلف وعده ورسله ان الله عزيز ذو انتقام يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الاصفاد سربلهم من قطران وتغشى وجوههم النار ليجزى الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع الحساب هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا انما هو اله واحد وليذكر أولوا الالباب * القرآن ابراهيم بالالف هشام والاخفش عن ابن ذكوان الى أسكنت بفتح الياء

لمن صلاها وقيل ان الذين بدلوا نعمة الله كفرا بنوأمية وبنو مخزوم ذكروا ذلك حدثنا
ابن بشار وأحمد بن اسحق قالنا ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن علي بن زيد عن يوسف بن سعد
عن عمر بن الخطاب في قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم قال
هما لا تخفان من قريش بنو المغيرة وبنو أمية فأما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر وأما بنو أمية
فتعوا الى حين حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال أخبرنا جرة الزيات عن عمرو
ابن مرة قال قال ابن عباس لعمر رضي الله عنهما يا أمير المؤمنين هذه الآية الذين بدلوا نعمة الله كفرا
وأحلوا قومهم دار البوار قال هم الأبخران من قريش أخوالى وأعمامك فأما أخوالى فابن تأسلم
الله يوم بدر وأما أعمامك فأولى الله لهم الى حين حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال
ثنا سفيان عن أبي اسحق (١) عن عمرو بن مري عن علي وأحلوا قومهم دار البوار قال الأبخران من
قريش حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن عمرو بن
مري عن علي مثله حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان وشريك عن
أبي اسحق عن عمرو بن مري عن علي قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار
قال بنو المغيرة وبنو أمية فأما بنو المغيرة فقطع الله ديارهم يوم بدر وأما بنو أمية فتعوا الى حين
حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت
عمر إذا مر قال سمعت عليا يقول في هذه الآية ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم
دار البوار قال الأبخران من بني أسد وبني مخزوم حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن قال
ثنا شعبة عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل عن علي قال هم كفار قريش يعني في قوله وأحلوا
قومهم دار البوار جهنم حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة
عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل أنه سمع علي بن أبي طالب وسأله ابن الكواء عن هذه الآية
ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هم كفار قريش يوم بدر حدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبو النضر هاشم بن القاسم عن شعبة عن القاسم بن أبي بزة قال سمعت أبا
الطفيل قال سمعت عليا فذكر نحوه حدثنا أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل
ابن سميع عن مسلم البطين عن أبي أرطاة عن علي في قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم
كفار قريش هكذا قال أبو السائب مسلم البطين عن أبي أرطاة حدثنا الحسن بن محمد الزعفراني
قال ثنا أبو معاوية الضير قال ثنا اسمعيل بن سميع عن مسلم بن أرطاة عن علي في قوله
تعالى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال كفار قريش حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا
يعقوب بن اسحق قال ثنا شعبة عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل عن علي قال في قول
الله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هم كفار قريش حدثنا
الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا شعبة عن القاسم بن أبي بزة قال سمعت أبا الطفيل
يحدث قال سمعت عليا يقول في هذه الآية ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار
البوار قال كفار قريش يوم بدر حدثنا الحسن قال ثنا الفضل بن دكين قال ثنا
بسام الصيرفي قال ثنا أبو الطفيل عامر بن واثلة ذكر أن عليا قام على المنبر فقال سلوني قبل
أن لا تسألوني ولن تسألوا بعدى مثلي فقام ابن الكواء فقال من الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا
قومهم دار البوار قال منافق قريش حدثنا الحسن قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا بسام
عن رجل قد سماه الطنافسي قال جاء رجل الى علي فقال يا أمير المؤمنين من الذين بدلوا نعمة الله

أبو جعفر ونافع وابن كنيه وأبو عزر
ومن عصاني بالامالة على دعائي بالياء
في الحالين ابن كثير ويعقوب وقرأ
أبو عمرو ويزيد وورش وحزة وسهل
والبرجي والخزاز عن هبيرة وأحمد
ابن فرج عن أبي عمرو عن اسمعيل
بالياء في الوصل والباقون والهاشمي
عن ابن فليح بغير ياء في الحالين
نؤخرهم بالنون عباس والمفضل
في رواية أبي زيد الآخرون بالياء
لتزول بفتح الاول ورفع الآخر على
الساكن بكسر الاول ونصب الآخر
الفهار مثل البوار قطر بكسر القاف
وسكون الطاء والراء مكسورة منونة
آن على أنه اسم فاعل يزيد عن يعقوب
والوقف على قراءته آلى بالياء
الوقوف الاضنام ط من الناس
ج منى ج فصلايين النقيضين
مع اتحاد الكلام رحيم ه المحرم
لا لأن قوله ليقيموا يتعلق بقوله
أسكنت وكلمة ربنا تكراير يشكرون
ه وما نعلن ط ولا في السماء ه لا

(١) لعله هو عمرو بن مرة كما في ابن كثير في هذا الاثر فتنبه كتبه معجده

ومهم دار البوار قال في قريش **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال
صبري عن أبي الطفيل عن علي أنه سئل عن هذه الآية الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال
حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا حماد قال ثنا عمرو
بن عباس قال في قوله وأحلوا قومهم دار البوار قال هم المشركون من أهل بدر **حدثنا**
د قال ثنا عبد الحبار قال ثنا سفيان عن عمرو قال سمعت عطاء يقول
اس يقول هم والله أهل مكة الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار
اسم قال ثنا الحسين قال ثنا صالح بن عمر عن مطرف بن طريف عن أبي
معت عمراذا م يقول سمعت عليا يقول على المنبر وتلا هذه الآية ألم تر إلى الذين
كفروا وأحلوا قومهم دار البوار قال هما الأبخران من قريش فأما أحدهما فقطع الله
وأما الآخر فقتلوا إلى حين **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثنا** الحسن قال
ل ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بدلوا نعمة الله كفرا قال
حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبد الوهاب عن
بارقريش **حدثنا** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
أهد بدلوا نعمة الله كفرا كفار قريش **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال
ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
عن عمرو بن دينار عن عطاء قال سمعت ابن عباس يقول هم والله الذين بدلوا نعمة
يا قومهم دار البوار قريش أو قال أهل مكة **حدثنا** ابن وكيع وابن بشار قال ثنا
عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا
أر قال قتلي يوم بدر **حدثنا** ابن المثني قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن
سعيد بن جبير الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هم كفار قريش
بن بشار ومحمد بن المثني قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا هشيم عن حصين
سعيد بن جبير قال ألهم قتلي بدر من المشركين **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن
عن عطاء عن ابن عباس في الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال
كة قال أبو كريب قال سفيان يعني كفارهم **حدثني** المثني قال ثنا الحجاج
اد عن عمرو بن دينار عن ابن عباس في قوله وأحلوا قومهم دار البوار قال هم
أهل بدر **حدثني** المثني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل
أبي اسحق عن بعض أصحاب علي عن علي في قوله ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله
الأخيران من قريش من بني مخزوم وبني أمية أما بنو مخزوم فإن الله قطع دابرهم يوم
بسة فقتلوا إلى حين **حدثني** المثني قال ثنا معلى بن أسد قال أخبرنا خالد عن
مالك في قول الله ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم القادة من المشركين يوم
المثني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين عن أبي مالك وسعيد
م كفار قريش من قتل ببدر **حدثني** المثني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا
يبر عن الضحاك قال هم كفار قريش من قتل ببدر **حدثت** عن الحسين قال سمعت
أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة

واسحق ط الدعاء ه ومن
ذريتي ز قد قيل والوصل أولى
للعطف وربنا تكرر دعاء ه الحساب
ط الظالمون ه ط الابصار ه
لا لأن ما بعده حال طرفهم ج
لاحتمال أن قوله وأفندتهم يكون
من صفات أهل المحشر وأن يكون
من صفة الكفار في الدنيا هواء ه
ط قريب لا لأن قوله محجب
جواب أخرنا الرسل ط زوال ه
لا للعطف على أقسم الامثال ه
وعند الله مكرهم ط الجبال ه
رسله ط انتقام ه ط فان
انتقامه لا يختص بوقت والتقدير
اذ كرى يوم القهار ه في الاصفا
ه ج الآية ولان الجملة بعدم
صفات المجرمين النار ه لا لتعلق
لام كي ما كسبت ط الحساب ه
الالباب ه في التفسيران قصة
ابراهيم صلى الله عليه وسلم يحتمل أن
تكون مثالا للكلمة الطيبة وأن
تكون دعاء الى التوحيد وانكارا

لعبادة الاصنام وأن تكون تعديدا لبعض نعمه على عبده فان وجود الصالحين ولاسيما الانبياء والمرسلين رجة فيما بين العالمين كما قال لقدمن الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا وذلك بدعاء ابراهيم ومن نسله صلى الله عليه وسلم نبينا صلى الله عليه وسلم حكى الله سبحانه عنه طلب أمور منها قوله (رب اجعل هذا البلد آمنا) وقد مر في البقرة الفرق بين هذه العبارة وبين ما هنالك ولا ريب أن في مكة مزيد أمن ببركة دعائه حتى ان الناس مع شدة العداوة بينهم كانوا يتساقون بمكة فلا يخاف بعضهم بعضا وكان الخائف اذا التجأ بمكة أمن وللوحوش هناك استئناس ليس في غيرها وانما قدم طلب الأمن على سائر المطالب لانه لولا لم يفرغ الانسان لشئ آخر من مهمات الدين والدنيا ومن هنا جاز التلطف بكلمة الكفر عند الاكراه وسئل بعض الحكماء أن الأمن أفضل أم الصحة

الله كفر الآية قال هم مشركواهل مكة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل قال أخبرني محمد بن اسحق عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال نزلت هذه الآية في الذين قتلوا من قريش ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دارالبوارى الآية حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دارالبوارى كنا نحدث أنهم أهل مكة أبو جهل وأصحابه الذين قتلهم الله يوم بدر قال الله جهنم يصلونها وبئس القرار حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في قوله وأحلوا قومهم دارالبوارى قال هم قادة المشركين يوم بدر وأحلوا قومهم دارالبوارى جهنم يصلونها حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دارالبوارى قال هؤلاء المشركون من أهل بدر * وقال آخرون في ذلك بما حدثني به محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دارالبوارى جهنم يصلونها فوجله بن الياهم والذين اتبعوه من العرب فلهحقوا بالروم ونحو الذي قلنا في معنى قوله وأحلوا قومهم دارالبوارى قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك وأحلوا قومهم دارالبوارى قال أهلوا من أطاعهم من قومهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن ابن عباس دارالبوارى قال الهلاك قال ابن جريح قال مجاهد وأحلوا قومهم دارالبوارى قال أصحاب بدر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله دارالبوارى النار قال وقد بين الله ذلك وأخبرك به فقال جهنم يصلونها وبئس القرار حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة دارالبوارى جهنم يصلونها هي دارهم في الآخرة ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وجعلوا لله أندادا ليضلوا عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم الى النار﴾ يقول تعالى ذكره وجعل هؤلاء الذين بدلوا نعمة الله كفرا ربهم أندادا وهي جماع ندو قد بينت معنى التدفيع ما مضى بشواهد بما أغنى عن اعادته وانما أراد أنهم جعلوا لله شركاء كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلوا لله أندادا والانداد الشركاء وقوله ليضلوا عن سبيله اختلقت القراء في قراءة ذلك فقراءة عامة قراء الكوفيين يضلوا بمعنى كى يضلوا الناس عن سبيل الله بما فعلوا من ذلك وقراءة عامة قراء أهل البصرة ليضلوا بمعنى كى يضلوا لان الله عن سبيل الله وقوله قل تمتعوا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهم تمتعوا في الحياة الدنيا وعبدوا الله لا باحة لهم التمتع بها ولا أمر اعلی وجه العبادة ولكن توبوا وتهدوا وعبدوا وقد بين ذلك بقوله فان مصيركم الى النار يقول استمتعوا في الحياة الدنيا فانها سريرة الزوال عنكم والى النار تصيرون عن قريب فتعلمون هنالك غب تمتعكم في الدنيا بمعاصي الله وكفركم فيها به ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلاق﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لعبادى الذين آمنوا بكم وصدقوا أن ما جئتهم به من عندى يقيموا الصلاة يقول قل لهم فليقيموا الصلوات الخمس المفروضة عليهم بحسب ودها ولينفقوا مما رزقناهم فخلوها من فضلنا سرا وعلانية فليؤدوا ما أوجب عليهم من الحقوق فيها سرا وعلانا من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه يقول لا يقبل فيه فدية وعوض من نفس وجب عليها عقاب الله بما كان منها من معصية ربها في الدنيا فيقبل منها الفدية وتترك فلا

تعاقب فسمى الله جل ثناؤه القديرة عوضاذا كان أخذ عوض من معنائه وقوله ولا خلل
يقول وليس هناك محالة خلل فيصفتح عن استوجب العقوبة عن العقاب لمخالته بل هناك
العدل والقسط فالخلل مصدر من قول القائل خال فلانا فأنا حاله محالة وخللا ومنه قول
امرئ القيس

صرفت الهوى عنهم من خشية الردى * ولست بمقلى للخلل ولا قلى

وبخرم قوله يقيموا الصلاة وتأويل الجزاء ومعناه الامر برادق لهم ليقوموا الصلاة **حدثني** المتني
قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا
الصلاة يعني **لو** اتوا الخمس وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يقول زكاة أموالهم **حدثني**
المتني قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة في قوله من قبل أن يأتي
يوم لا بيع فيه ولا خلل قال قتادة إن الله تبارك وتعالى قد علم أن في الدينايوعا وخلالا يتخالون بها في
الدنيا فينظر رجل من بخال وعلام يصاحب فان كان لله فليداوم وان كان لغير الله فانها استقطع
القول في تأويل قوله تعالى **﴿**الله الذي خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء فأخرج
به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بأمره وسخر لكم الانهار **﴾** يقول
تعالى ذكره الله الذي أنشأ السموات والارض من غير شيء أيها الناس وأنزل من السماء غيضا أحيا
به الشجر والزرع فأمرت رزقا لكم تأكلونه وسخر لكم الفلك وهي السفن لتجري في البحر بأمره
لكم تركبونها وتحملون فيها أمتعتكم من بلد إلى بلد وسخر لكم الانهار ماء وهائراب لكم يقول
تعالى ذكره الذي يستحق عليكم العباداة واخلص الطاعة له من هذه صفته لا من لا يقدر على
ضير ولا نفع لنفسه ولا لغيره من أوثانكم أيها المشركون وآلهتكم **حدثني** محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني**
وحدثنا الحسن بن محمد يعني الزعفراني قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء **وحدثني**
المتني قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله **وحدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال
ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيم عن مجاهد في قوله وسخر لكم الانهار قال بكل بلدة **﴿**القول
في تأويل قوله تعالى **﴿**وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار **﴾** يقول
تعالى ذكره الله الذي خلق السموات والارض وفعل الافعال التي وصف وسخر لكم الشمس والقمر
يتعاقبان عليكم أيها الناس بالليل والنهار لصلاح أنفسكم ومعاشكم دائبين في اختلافهما عليكم
وقيل معناه أنهم ماديان في طاعة الله **حدثنا** خلف بن واصل عن رجل عن مقاتل بن حيان
عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وسخر لكم الشمس والقمر دائبين قال دؤبهما في طاعة الله وقوله
وسخر لكم الليل والنهار يختلفان عليكم باعتقاب اذا ذهب هذا جاء هذا بمنافعكم وصلاح
أسبابكم فهذا لكم لتصرفكم فيه لمعاشكم وهذا لكم لتسكنون فيه ورجة منه بكم **﴿**القول
في تأويل قوله تعالى **﴿**وأتاكم من كل ما سألتموه **﴾** يقول تعالى ذكره وأعطاكم مع انعامه عليكم
بما أنعم به عليكم من تسخير هذه الاشياء التي سخرها لكم والرزق الذي رزقكم من نبات الارض
وغرسها من كل شيء سألتموه ورغبتم اليه شيئا وحذف الشيء الثاني اكتفاء بما التي أضيفت اليها كل
وانما جاز حذفه لان من تبعض ما بعد ما فكفت بدلاتها على التبعض من المفعول فلذلك جاز
حذفه ومثله قوله تعالى وأوتيت من كل شيء يعني به وأوتيت من كل شيء في زمانها شيئا وقد قيل ان
ذلك انما قيل على التكرير نحو قول القائل فلان يعلم كل شيء وأما كل الناس وهو يعني بعضهم

فقال الأمن دليله أن شاء لو انكسرت
رجلها فانها تصبح بعد زمان ثم انهم
تقبل على الرعي والاسكل وانها لا
ربطت في موضع وربط بالقرب منها
ذئب فانها تمسك عن العلف ولا
تناول شيئا الى أن تموت فدل ذلك
على أن الضرر الحاصل من الخوف
أشد من الألم الحاصل للجسد ومنها
قوله (واجنبي وبني أن نعبد
الاصنام) قال جارا لله أهل الحجاز
يقولون جنبي شره بالتشديد وأهل
نجد جنبي واجنبي وفائدة الطلب
والاجتناب حاصل التثبت والادامة
ولا أقل من هضم النفس واطهار
الفقر والحاجة والتماس العصمة
من الشرك الخفي أما قوله وبني
فقبل أراد بنيه من صلبه وأنهم
ما عبدوا صنما بركة دعائه وقيل
أولاده وأولاد أولاده ممن كانوا
موجودين حال دعوته وقال مجاهد
وابن عيينة لم يعبد أحد من ولد
ابراهيم صنما وهو التمثال المصور وانما

عبدت العرب الاوثان يعني أبحارا
مخصوصة كانت لكل قوم زعموا أن
البيت حجر فيشما نصبنا حجرا فهو
بمنزلة البيت فكانوا يدورون بذلك
الحجر ويسمونه الدوار ولذلك استحب
أن يقال طاف بالبيت ولا يقال دار
بالبيت وضعف هذا الجواب بأنه
إذا عبد غير الله فالوثن والنصم سيان
على أنه سبحانه وصف آلهم بما
ينبئ عن كونهم مصوريين كقوله
أن الذين تدعون من دون الله عباد
أمثالكم الآيات الى قوله وتراهم
يتظرون الساعة وهم لا يبصرون
وقيل ان هذا الدعاء مختص بالمؤمنين
من أولاده بدليل قوله فن تبعني فانه
منى أى من أهلى فانه يفهم منه أن
من لم يتبعه في دينه فانه ليس من
أهله كقوله لابن نوح انه ليس من
أهلك وقيل انه وان عم الدعاء إلا أنه
أجيب في البعض كقوله ومن
ذريتي قال لا ينال مهادي الظالمين
قالت الاشاعرة لو لم يكن الايمان

وكذلك قوله فتحنا عليهم أبواب كل شئ وقيل أيضا انه ليس شئ الا وقد سأله بعض الناس فقيل
وآ تا كم من كل ما سألتوه أى قد أتى بعضكم منه شئ أو أتى خرسا بما قد سأله وهذا قول بعض
مخوي أهل البصرة وكان بعض مخوي أهل الكوفة يقول معناه وآ تا كم من كل ما سألتوه لو
سألتوه كأنه قيل وآ تا كم من كل سؤالكم وقال ألا ترى أنك تقول للرجل لم يسأل شيئا والله لا عطينك
سؤلك ما بلغت مسألتك وان لم يسأل فأما أهل التأويل فانهم اختلفوا في تأويل ذلك فقال بعضهم
معناه وآ تا كم من كل ما رغبتم اليه فيه ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو
عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحرث** قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني**
الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من كل
ما سألتوه ورغبتم اليه فيه **حدثني** المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد **وحدثني** المشي قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد **وحدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد
مشهله **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن وآ تا كم من
كل ما سألتوه قال من كل الذي سألتوه * وقال آخرون بل معنى ذلك وآ تا كم من كل الذي
سألتوه والذي لم تسألوه ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا خلف يعني ابن
هشام قال ثنا محبوب عن داود بن أبي هند عن ركانة بن هاشم من كل ما سألتوه قال ما سألتوه وما لم
تسألوه وقرأ ذلك آخرون وآ تا كم من كل ما سألتوه بنسب كل وتركوا اضافتها الى ما يعنى وآ تا كم
من كل شئ لم تسألوه ولم تطلبوه منه وذلك أن العباد لم يسألوه الشمس والقمر والليل والنهار وخلق
ذلك لهم من غير أن يسألوه ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو حصين عبد الله بن أحمد بن يونس قال
ثنا بزيع عن الضحاك بن مزاحم في هذه الآية وآ تا كم من كل ما سألتوه قال ما لم تسألوه **حدثنا**
ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد عن الضحاك أنه كان يقرأ من كل ما سألتوه
ويفسره أعطاكم أشياء ما سألتوها ولم تطلبوها ولكن أعطيتكم برحمتي وسعتي قال الضحاك
فكم من شئ أعطانا الله ما سألناه ولا طلبناه **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ
يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وآ تا كم من كل ما سألتوه يقول
أعطاكم أشياء ما طلبتموها ولا سألتوها صدق الله كم من شئ أعطانا الله ما سألناه ما ولا خطر لنا
على بال **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وآ تا كم من كل
ما سألتوه قال لم تسألوه من كل الذي آ تا كم * والصواب من القول في ذلك عندنا القراءة التي عليها
قراء الامصار وذلك اضافة كل الى ما يعنى وآ تا كم من سؤالكم شيئا على ما قد بينا قبل لاجتماع الحجة
من القراءة عليها ورفضهم القراءة الاخرى ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وان تعدوا نعمة الله
لا تحصوها ان الانسان لظلوم كفار) يقول تعالى ذكره وان تعدوا أيها الناس نعمة الله التي
أنعمها عليكم لا تطيقوا احصاء عددها والقيام بشكرها لا يعون الله لكم عليها ان الانسان لظلوم
كفار يقول ان الانسان الذي بدل نعمة الله كفرا لظلوم يقول لنا كره من أنعم عليه فهو بذلك من
فعله واضع الشكر في غير موضعه وذلك أن الله هو الذي أنعم عليه بما أنعم واستحق عليه اخلاص
العبادة له فبعد غير وجعله أنداد اليضل عن سبيله وذلك هو ظلمه وقوله كفار يقول هو محمود
نعمة الله التي أنعم بها عليه لصرفه العبادة الى غير من أنعم عليه وتركه طاعته من أنعم عليه **حدثنا**
الحسن بن محمد قال ثنا يزيد بن هرون قال ثنا مسعر عن سعد بن ابراهيم عن طلق بن

حبيب قال ان حق الله أنقل من أن تقوم به العباد وان نعم الله أكثر من أن تحصيها العباد ولكن أصبحوا توابين وأمسوا توابين ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبي وبني أن نعبد الاصنام رب انهن أضللان كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم ﴿ يقول تعالى ذكره واذا كرىا محمد اذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا يعني الحرم بلدا آمنا أهله وسكانه واجنبي وبني أن نعبد الاصنام يقال منه جنبته الشرفا فأجنبه جنبا وجنبته الشرفا فأجنبه تجنبا وأجنبته ذلك فأنا أجنبه اجنبا ومن جنبته قول الشاعر

* وتنفض مهده شققا عليه * وتجنبه فلا يصني الصعابا

ومعنى ذلك أبعدي وبني من عبادة الاصنام والاصنام جمع صنم والصنم هو التمثال المصور كما قال رؤبه بن العجاج في صفة امرأة

وهنائة كالزون يحلجى صنمه * تفحك عن أشنب عذب ملته

وكذلك كان مجاهد يقول **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبي وبني أن نعبد الاصنام قال فاستجاب الله لابراهيم دعوته في ولده قال فلم يعبد أحد من ولده صنما بعد دعوته والصنم التمثال المصور ما لم يكن صنما فهو وثن قال واستجاب الله له وجعل هذا البلد آمنا ورزق أهله من الثمرات وجعله اماما وجعل من ذريته من يقيم الصلاة وتقبل دعاءه فأراه مناسكه وتاب عليه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة قال كان ابراهيم التيمي يقص ويقول في قصصه من يأمن من البلاء بعد خليل الله ابراهيم حين يقول رب اجنبي وبني أن نعبد الاصنام وقوله رب انهن أضللان كثيرا من الناس الناس يقولون يا رب ان الاصنام أضللان يقولون أضلن كثيرا من الناس عن طريق الهدى وسبيل الحق حتى عبدوهن وكفروا بك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انهن أضللان كثيرا من الناس يعني الأوثان **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة انهن أضللان كثيرا من الناس قال الاصنام وقوله فمن تبعني فإنه مني يقول فمن تبعني على ما أنا عليه من الإيمان بك واخلاص العبادة لك وفراق عبادة الأوثان فإنه مني يقول فإنه مستن بسنتي وعامل بمثل علي ومن عصاني فإنك غفور رحيم يقول ومن خالف أمرى فلم يقبل مني مادعوته اليه وأشرك بك فإنك غفور لذنوب المذنبين الخطائين بفضل رحيم بعبادك تعفو عن تسيئتهم كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم اسمعوا الى قول خليل الله ابراهيم لا والله ما كانوا طعانين ولا لعانين وكان يقال ان من أشرك عباد الله كل طعان لعان قال نبي الله ابن مريم عليه السلام ان تعذبهم فإنهم عبادك وان تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم **حدثني** المثني قال ثنا أصبغ بن الفرج قال أخبرني ابن وهب قال ثنا عمرو بن الحرث أن بكر ابن سودة حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قول ابراهيم رب انهن أضللان كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم وقال عيسى ان تعذبهم فإنهم عبادك وان تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم فرفع يديه ثم قال اللهم أمي اللهم أمي وبكى فقال الله تعالى يا جبرئيل اذهب الى محمد وقل له فاسأله ما يبكيه فأتاه جبرئيل فأسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال قال فقال الله يا جبرئيل

والكفر بخلق الله تعالى لم يكن
لالتباس التباعد عن الكفر معنى
وحله المعتزلة على منح اللطاف أم
قوله (رب انهن أضللان كثيرا) فانفقوا
على أن نسبة الاضلال اليهن مجاز
لانهن جمادات فهو كقولهم فتنتم
الدنيا وغرتهن أي صارت سببا للفتنة
والاغتراب بها (فمن تبعني) بقي على الله
الحنيفية (فانه مني) أي هو بعضي
لفرط اختصاصه بي (ومن عصاني
فانك غفور رحيم) قال السدي
معناه ومن عصاني ثم تاب وقيل ان
هذا الدعاء كان قبل أن يعلم أن الله
لا يغفر الشرك وقيل المراد أنك قادر
على أن تغفر له وترحمه بأن تنقله
من الكفر الى الاسلام وقيل أراد أن
يعلمهم حتى يتوبوا وقيل ومن
عصاني فيما دون الشرك فاستدل
الاشاعرة باطلاقه من غير اشتراط
التوبة على أنه شفاعته في اسقام
العقاب عن أهل الكبائر واذا ثبت
هذا في حق ابراهيم صلى الله عليه

اذهب الى محمد وقل له اناس فضيل في أمتك ولا نسوءك ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ربنا
 الى أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من
 الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون) وقال ابراهيم خليل الرحمن هذا القول
 حين أسكن اسمعيل وأمه هاجر فيما ذكر مكة كما حدثنى يعقوب بن ابراهيم والحسن بن محمد
 قالوا ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب قال نبئت عن سعيد بن جبيرة أنه حدث عن ابن عباس قال
 ان أول من سعى بين الصفا والمروة لأم اسمعيل وان أول ما أحدث نساء العرب جر الذبول لمن أم
 اسمعيل قال لما فرت من سارة أرخت من ذيلها التعنى أثرها فخافها ابراهيم ومعه اسمعيل حتى
 انتهى بهما الى موضع البيت فوضعهما ثم رجعا فاتبعتهم فقالت الى أي شيء تكلن للى طعام تكلن
 الى شراب تكلن فجعل لا يرد عليهما شيئا فقالت آله أمرك بهذا قال نعم قالت اذا لا يصنعنا قال
 فرجعت ومضى حتى اذا استوى على ثنية كداء أقبل على الوادي فدعا فقال رب اني أسكنت من
 ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى
 اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون قال ومع الانسان سنة فيها ماء فنفد الماء فعطشت
 وانقطع لبنها فعطش الصبي فنظرت أي الجبال أدنى من الارض فصعدت بالصفا فسمعت هل
 تسمع صوتا وترى أنيسا فلم تسمع فالتفت فلما أتت على الوادي سعت وما تريد السعي كالانسان
 المجهد الذي يسعي وما يريد السعي فنظرت أي الجبال أدنى من الارض فصعدت المروة فسمعت
 هل تسمع صوتا وترى أنيسا فسمعت صوتا فقالت كالانسان الذي يكذب سمعه حتى استيقنت
 فقالت قد سمعتني صوتك فأعنتي فقد هلك وهلك من معي بخاء الملك بخاءها حتى انتهى بها الى
 موضع زمزم فضرب بقدمه فقارت عينا فجعلت الانسان فجعلت في شنتها فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم رحم الله أم اسمعيل لولا أنها جعلت لكانت زمزم عينا معنا وقال لها الملك لا تخافى الظما
 على أهل هذا البلد فأتها هي عين لشرب ضيفان الله وقال ان أباهذا الغلام سيجي فبينما الله يتناهدا
 موضعه قال ومرت رفقة من جرهم تريد الشام فقرأوا الطير على الجبل فقالوا ان هذا الطير لعائف على
 ماء فهل علمتم بهذا الوادي من ماء فقالوا لا فأشرفوا فاذا هم بالانسان فأتوها فطلبوا اليها أن ينزلوا
 معها فأذنت لهم قال وأتى عليهما ما يأتي على هؤلاء الناس من الموت فانت وتزوج اسمعيل امرأة
 منهم فخاف ابراهيم فسأل عن منزل اسمعيل حتى دل عليه فلم يجد ووجد امرأة له قطعة غليظة فقال لها
 اذا جاء زوجك فقلولي له جاء ههنا شيخ من صفته كذا وكذا وانه يقول لك اني لا أرضى لك عتبة بابك
 فقلوليها وانطلق فلما جاء اسمعيل أخبرته فقال ذاك أبي وأنت عتبة بابي فطلعتها وتزوج امرأة أخرى
 منهم وجاء ابراهيم حتى انتهى الى منزل اسمعيل فلم يجد ووجد امرأة له سهلة طليقة فقال لها أين
 انطلق زوجك فقالت انطلق الى الصيد قال فاطعمكم قالت اللحم والماء قال اللهم بارك اللهم في لحمهم
 ومائهم اللهم بارك اللهم في لحمهم ومائهم ثلثا وقال لها اذا جاء زوجك فأخبريه قولي جاء ههنا شيخ
 من صفته كذا وكذا وانه يقول لك قدر ضيبت لك عتبة بابك فأثبتها فلما جاء اسمعيل أخبرته
 قال ثم جاء الثالثة فرفعا القواعد من البيت حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال
 ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال جاءني الله ابراهيم
 باسمعيل وهاجر فوضعهما بمكة في موضع زمزم فلما مضى نادته هاجر يا ابراهيم انما سألت ثلاث
 مرات من أمرك أن تضعني بأرض ليس فيها زرع ولا أنيس ولا زاد ولا ماء قال ربني أمرني
 قالت فانه لن يصنعنا قال فلما أقفا ابراهيم قال ربنا انك تعلم ما نحن وما نعلن يعني من الحزن وما

وسلم ثبت في حق نينا بالطريق
 الاولى ثم أراد أن يعطف الله بدعائه
 قلوب الناس كلهم أو جلهم على
 اسمعيل ومن ولد منه بمكة وأن
 يرزقهم من الثمرات فهد لذلك
 مقدمة فقال (ربنا اني أسكنت من
 ذريتي) أي بعضهم (بواد غير ذي
 زرع) أي لم يكن فيه شيء من زرع
 قط كقوله قرأ ناعرا بيا غير ذي
 عوج أي لا عوجا فيه أصلا ولم
 يوجد ذلك فيه في زمن من الأزمان
 وقد سبق في سورة البقرة قصة محبي
 ابراهيم صلى الله عليه وسلم باسمعيل
 وأمه هاجر الى هناك وفي قوله (عند
 بيتك المحرم) دليل على أنه دعا هذه
 الدعوة بعد بناء البيت لافي حين
 محبته بهما ومعنى كون البيت محرما
 أن الله حرم التعرض له والتهاون به
 وجعل ما حوله حرما لاجل حرمة
 وأنه لم يزل ممنوعا عزيرا بها به كل
 جبار كالشيء المحرم الذي حقه أن
 يحتجب وقيل سمي محرما لانه حرم

يخفي على الله من شيء في الأرض ولا في السماء فلما طمئى اسمعيل جعل يدحض الأرض بعقبه
فذهبت هاجر حتى علت الصفا والوادي يومئذ لاخ يعني عميق فصعدت الصفا فاستمرت لتتظهل
تري شيئا فلم تر شيئا فأنحدرت فبلغت الوادي فسعت فيه حتى خرجت منه فأتت المروة فصعدت
فاستشرفت هل ترى شيئا فلم تر شيئا ففعلت ذلك سبع مرات ثم جاءت من المروة الى اسمعيل وهو
يدحض الأرض بعقبه وقد نبعت العين وهي زمزم فجعلت تفحص الأرض بيد هاجن الماء فكلما
اجتمع ماء أخذته بقدرها وأفرغته في سقاها قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم يرجعها الله
لو تركها كانت عيننا سائمة تجري الى يوم القيامة قال وكانت جرهم يومئذ بواد قريب من مكة قال
ولزمت الطير أي حين رأته الماء فلما رأته جرهم الطير لزمت الوادي قالوا ما لزمته الا وفيه ماء
فأثا الى هاجر فقالوا ان شئت كنا معك وأنسناك والماء ما أولك قالت نعم فكانوا معها حتى شب
اسمعيل وماتت هاجر فتزوج اسمعيل امرأة منهم قال فاستأذن ابراهيم سارة أن يأتي هاجر فأذنت
له وشرطت عليه أن لا ينزل فقدم ابراهيم وقدمت هاجر فذهب الى بيت اسمعيل فقال لامرأته
أين صاحبك قالت ليس ههنا ذهب يتصيد وكان اسمعيل يخرج من الحرم فينصيد ثم يرجع فقال
ابراهيم هل عندك ضيافة هل عندك طعام أو شراب قالت ليس عندي وما عندي أحد فقال
ابراهيم اذا جاء زوجك فأقرئيه السلام وقلولي له فليغير عتبة بابه وذهب ابراهيم وجاء اسمعيل فوجد
رجل أبيه فقال لامرأته هل جاءك أحد فقالت جاءني شيخ كذا وكذا كالمستخفة بشأه قال فاقال
للك قالت قال لي أقرئ زوجك السلام وقلولي له فليغير عتبة بابه فطلعتها وتزوج أخرى فلبث ابراهيم
ما شاء الله أن يلبث ثم استأذن سارة أن يزور اسمعيل فأذنت له وشرطت عليه أن لا ينزل فجاء ابراهيم
حتى انتهى الى باب اسمعيل فقال لامرأته أين صاحبك قالت ذهب يصيد وهو يجيء الآن ان شاء
الله فانزل يرجع الله قال لها هل عندك ضيافة قالت نعم قال هل عندك خبز أو بر أو تمر أو شعير قالت
لا بخاف باللبن واللحم فدعاها ما بالبركة فلو جاءت يومئذ بخبز أو بر أو شعير أو تمر لكانت أكثر أرض
الله بر أو شعيرا وتمر فاقالت له انزل حتى أغسل رأسك فلم ينزل فجاءته بالمقام فوضعت عن شقه الايمن
فوضع قدمه عليه فبقى أثر قدمه عليه فغسلت شق رأسه الايمن ثم حوت المقام الى شقه الايسر
فغسلت شقه الايسر فقال لها اذا جاء زوجك فأقرئيه السلام وقلولي له قد استقامت عتبة بابك
فلما جاء اسمعيل وجد رجلا أبيه فقال لامرأته هل جاءك أحد فقالت نعم شيخ أحسن الناس وجها
وأطيبه ريحا فقال لي كذا وكذا وقلت له كذا وكذا وغسلت رأسه وهذا موضع قدمه على
المقام قال وما قال لك قالت قال لي اذا جاء زوجك فأقرئيه السلام وقلولي له قد استقامت عتبة
بابك قال ذاك ابراهيم فلبث ما شاء الله أن يلبث وأمره الله ببناء البيت فبناه هو واسمعيل فلما بنياه
قبل أن ذن في الناس بالبحر فجعل لا يمر بقوم الا قال أيها الناس انه قد بنى لكم بيت فحجوه فجعل لا يسمعه
أحد صخرة ولا شجرة ولا شيء الا قال ليبيك اللهم ليبيك قال وكان بين قوله ربنا الى أسكنت من
ذر بيتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم وبين قوله الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل
واسحق كذا وكذا عام لم يحفظ عطاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
ربنا الى أسكنت من ذر بيتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم وأنه بيت طهره الله من السوء وجعله
قبلة وجعله حرمة اختاره بي الله ابراهيم ولده حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن
مeyer عن قتادة غير ذي زرع قال مكة لم يكن بهار زرع يومئذ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا ججاج عن ابن جريح قال أخبرني ابن كثير قال القاسم في حديثه قال أخبرني عمرو بن كثير

على الطوفان أي منع منه كما سمي
عقبه لأنه اعتق منه فلم يستول
عليه أو حرم على المكلفين أن يقرؤوه
بالدماء والاقدار أولانه أمر الصائرون
اليه أن يحرموا على أنفسهم أشياء
كانت تحل لهم من قبل (ربنا ليقموا
الصلاة) أي ما أسكنتهم بهذا الوادي
الفقر الا لاقامة الصلاة عند البيت
وعمارته بالذكر والطواف (فاجعل
أفئدة من الناس) من للتبعيض أي
أفئدة من أفئدة الناس قال مجاهد
لو قال أفئدة الناس لزجتمكم عليه
فارس والروم والترك والهند وعن
سعيد بن جبيل لو قال أفئدة الناس
لحجسه اليهود والنصارى والمجوس
ولكنه أراد أفئدة المسلمين وجوز في
الكشاف أن يكون من الابداء
كقولك القلب مني سقيم وعلى هذا
فإنما يحصل التبعيض من تنكير
أفئدة فكأنه قيل أفئدة ناس ومعنى
(تهوى) تسرع (اليهم) وتطير نحوهم
شوقا وزاعا وقيل تخط وتصدر

« قال أبو جعفر » فغيرته أنا فجعلته قال أخبرني ابن كثير وأسقطت عمر الأفي لأعرف أنسايا يقال له عمرو بن كثير حدث عنه ابن جريح وقد حدث به معمر عن كثير بن كثير بن المطلب بن أبي وداعة وأخشي أن يكون حديث ابن جريح أيضا عن كثير بن كثير قال كندا نا وعثمان بن أبي سلمة في أناس مع سعيد بن جبيل لا فقال سعيد بن جبيل للقوم سلوني قبل أن لا تسألوني فساله القوم فأكثر وأوكان فبما سئل عنه أن قيل له أحق ما سمعنا في المقام فقال سعيد ما ذا سمعتم قالوا سمعنا أن إبراهيم رسول الله حين جاء من الشام كان حلف لا مرأته أن لا ينزل مكة حتى يرجع فقرب له المقام فنزل عليه فقال سعيد ليس كذلك حدثنا ابن عباس ولكنه حدثنا حين كان بين أم اسمعيل وسارة ما كان أقبل باسمعيل ثم ذكر مثل حديث أيوب غير أنه زاد في حديثه قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم وذلك طاف الناس بين الصفا والمروة ثم حدث وقال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم طلبوا النزول معها وقد أحبت أم اسمعيل الانس فزولوا وبغثوا إلى أهلهم فقدموا وطعامهم الصيد فخرجون من الحرم ويخرج اسمعيل معهم يتصيد فلما بلغ أنسكحوه وقد توفيت أمه قبل ذلك قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دعاها ما أن يبارك لهم في اللحم والماء قال لها هل من حب أو غيره من الطعام قالت لا ولو وجد يومئذ لها حبال دعاها بالبركة فيه قال ابن عباس ثم لبث ما شاء الله أن يلبث ثم جاء فوجد اسمعيل قاعدا تحت دوحه إلى ناحية البئر يرى نبلا له فسلم عليه ونزل إليه فقدم معه وقال يا اسمعيل إن الله قد أمرني بأمر قال اسمعيل فأطع ربك فيما أمرك قال إبراهيم أمرني أن أبني له بيتا قال اسمعيل ابن قال ابن عباس فأشار له إبراهيم إلى أكمة بين يديه مرتفعة على ما حولها يأتها السيل من نواحيها ولا يركبها قال فقما يحفران عن القواعد يرفعانها ويقولان ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم ربنا تقبل منا إنك سميع الدعاء واسمعيل يحمل الحجارة على رقبته والشيخ إبراهيم يبني فلما ارتفع البنيان وشق على الشيخ تناوله قرب إليه اسمعيل هذا الحجر فجعل يقوم عليه ويبني ويحوله في نواحي البيت حتى انتهى يقول ابن عباس فذلك مقام إبراهيم وقيامه عليه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ربنا أني أسكنت من ذرتي بواد غير ذي زرع قال أسكن اسمعيل وأمه مكة حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير أني أسكنت من ذرتي بواد غير ذي زرع قال حين وضع اسمعيل « قال أبو جعفر » فتأويل الكلام أذا ربنا أني أسكنت بعض ولدي بواد غير ذي زرع وفي قوله صلى الله عليه وسلم دليل على أنه لم يكن هنالك يومئذ ماء لأنه لو كان هنالك ماء لم يصفه بأنه غير ذي زرع عند بيتك الذي حرمة على جميع خلقك أن يستحلوه وكان تحريمه إياه فيما ذكر كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن عمر بن الخطاب قال في خطبته إن هذا البيت أول من وليه أناس من طسم فعصوا ربهم واستحلوا حرمة واستخفوا بحقه فأهلكهم الله ثم وليه أناس من جرهم فعصوا ربهم واستحلوا حرمة واستخفوا بحقه فأهلكهم الله ثم وليتموه معاشر قرش فلا تعصوا ربهم ولا تستحلوا حرمة ولا تستخفوا بحقه فوالله لصلاة فيه أحب إلى من مائة صلاة بغيره واعلموا أن المعاصي فيه على نحو من ذلك وقال أني أسكنت من ذرتي بواد غير ذي زرع ولم يأت بما وقع عليه الفعل وذلك أن حظ الكلام أن يقال أني أسكنت من ذرتي جماعة أو رجلا أو قوما (١) وذلك غير جائز مع من دلالة على المراد من الكلام والعرب تفعل ذلك معها كثيرا فتقول قتلنا من بني فلان وطعمنا من الكلا وشربنا من الماء ومنه قول الله تعالى أن أفضوا علينا من الماء وأعمارهم الله فان قال قائل وكيف قال إبراهيم حين أسكن ابنه مكة أني أسكنت من ذرتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم وقدرت في الأخبار التي ذكرت أن

الاصمعي هو يهودي هو يافتح الهاء إذا سقط من علو إلى سفلى وفي هذا الدعاء فائدتان أحدهما ميل الناس إلى تلك البلدة للنسك والطاعة والآخرى نقل الأتمة إليهم للتجارة وفي ضمن ذلك تنوع معاشهم وتكثر أراذلهم ومع ذلك قد صرح بها فقال (وارزقهم من الثمرات) فلا حرم أجاب الله دعاءه بفعله حرما آمنا يجبي اليد ثمرات كل شيء وقيل أراد أن يحصل حوالها القرى والمزارع والبساتين ثم ختم الآية بقوله (عليهم يشكرون) ليعلم أن المقصود الأصلي من منافع الدنيا وسعة الرزق هو التفرغ لاداء العبادات وإقامة الوظائف الشرعية ثم أتى على الله سبحانه تمهيد الدعوة أخرى وتعريضاً بقيقة الحاجات فقال (ربنا أنك تعلم ما نخفي وما نعلن) على الإطلاق لأن الغيب والشهادة بالإضافة إلى العالم بالذات سبحانه وقيل ما نخفي من الوجه بسبب

ابراهيم بنى البيت بعد ذلك عدة قبل قد قيل في ذلك أقوال فذكرتها في سورة البقرة منها أن معناه
 عند بيتك المحرم الذي كان قبل أن ترفعه من الأرض حين رفعته أيام الطوفان ومنها عند بيتك
 المحرم الذي قدم في سائر ما علم أنه يحدث في هذا البلد وقوله المحرم على ما قاله قتادة معناه المحرم
 من استحلال حرمة الله فيه والاستخفاف بحقه وقوله ربنالقيموا الصلاة يقول فعلت ذلك يا ربنا
 كي تؤدى فرائضك من الصلاة التي أوجبها عليهم في بيتك المحرم وقوله فاجعل أفئدة من الناس
 تهوى إليهم يخبر بذلك تعالى ذكره عن خليله إبراهيم أنه سأله في دعائه أن يجعل قلوب بعض خلقه
 تنزع إلى مساكن ذريته الذين أسكنهم بواد غير ذي زرع عند بيته المحرم وذلك منه دعاء لهم بأن
 يرزقهم بحبته الحرام كما حدثنا ابن حميد قال ثنا حكيم بن سلم عن عمرو بن أبي قيس عن عطاء
 عن سعيد بن جبيرة أفئدة من الناس تهوى إليهم ولو قال أفئدة الناس تهوى إليهم لحجت اليهود
 والنصارى والمجوس ولكنه قال أفئدة من الناس تهوى إليهم فهم المسلمون حدثنا محمد
 ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد فاجعل أفئدة من الناس
 تهوى إليهم قال لو كانت أفئدة الناس لازدجت عليه فارس والروم ولكنه أفئدة من الناس
 حدثنا ابن حميد وابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد فاجعل أفئدة من
 الناس تهوى إليهم قال لو قال أفئدة الناس تهوى إليهم لازدجت عليه فارس والروم حدثنا
 الحسن بن محمد قال ثنا علي بن يعنى ابن الجعد قال أخبرنا جرير عن منصور عن مجاهد مثله
 حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم قال سألت عكرمة
 عن هذه الآية فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم فقال قلوبهم تهوى إلى البيت حدثنا
 ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن الحكم عن عكرمة وعطاء وطاوس فاجعل أفئدة من الناس
 تهوى إليهم البيت تهوى إليه قلوبهم يأتونه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال
 ثنا سعيد عن الحكم قال سألت عطاء وطاوس وعكرمة عن قوله فاجعل أفئدة من الناس
 تهوى إليهم قالوا الحج حدثنا الحسن قال ثنا شبابة وعلي بن الجعد قال أخبرنا سعيد عن الحكم
 عن عطاء وطاوس وعكرمة في قوله فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم قال هوأهم إلى مكة
 أن يحجوا حدثني المثنى قال ثنا آدم قال ثنا شعبة عن الحكم قال سألت طاوسا وعكرمة
 وعطاء بن أبي رباح عن قوله فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم فقالوا اجعل هوأهم الحج
 حدثنا الحسن قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن
 سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لو كان إبراهيم قال فاجعل أفئدة الناس تهوى إليهم لحجت اليهود
 والنصارى والناس كلهم ولكنه قال أفئدة من الناس تهوى إليهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد
 قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم قال تنزع إليهم حدثنا
 الحسن قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد عن قتادة مثله حدثنا الحسن بن يحيى
 قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله * وقال آخرون إنما دعاهم أن يهوا
 السكنى بمكة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن
 أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم قال إن إبراهيم خليل الرحمن
 سأل الله أن يجعل أناسا من الناس يهون سكنى أو سكن مكة وقوله وارزقهم من الثمرات يقول
 تعالى ذكره وارزقهم من ثمرات النبات والأشجار مارزقت سكان الأرياف والقرى التي هي ذوات
 المياه والأنهار وإن كنت أسكنهم واديا غير ذي زرع ولا ماء فرزقهم جل ثناؤه ذلك كما حدثنا
 المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام قال قرأت على محمد بن مسلم الطائفي أن إبراهيم لما

الفرق بين ابنى وبين اسمعيل وما نعلن
 من السكاء والدعاء وأراد ما جرى
 بينه وبين هاجر حين قالت له عند
 الوداع إلى من تكلمنا قال إلى الله
 أكلكم قال المفسرون (وما يخفى
 على الله من شيء في الأرض ولا في
 السماء) من كلام الله عز وجل
 تصديقا لإبراهيم ويحتمل أن يكون
 من كلام إبراهيم ومن للاستغراق
 أي لا يخفى على الذي يستحق العباد
 لذاته شيء مما في أي مكان يفرض
 (الجدته الذي وهب لي على الكبر)
 أي مع كبر السن وفي حال
 الشيخوخة (اسمعيل واسحق) ذكر
 أولا كونه تعالى عالما بالضمائر
 والسرائر ثم حمده على هذه الموهبة
 لأن المنية بهمة الولد في حال وقوع
 اليأس من الولادة أعظم لانها تنتهي
 إلى حد الخوارق فكأنه رمز إلى
 أنه يطلب من الله سبحانه أن يبقيه
 بعده ولهذا ختم الآية بقوله (إن ربي
 لسميع الدعاء) وهو من إضافة

الصفة الى مفعولها أى يجيب الدعاء
أولى فاعلمها بأن يجعل دعاء الله
سميعاً على الاسناد المجازى والمراد
سماع الله تعالى ويحتمل أن يكون
قوله ان ربي لسميع الدعاء رمزاً الى
ما كان قد دعاه به وسأله الولد بقوله
رب هب لي من الصالحين روى أن
اسماعيل وولده وهوا بن تسع وتسعين
سنة وولده اسحق وهوا بن مائة
وثنتي عشرة سنة وقيل اسمعيل
لاربعة وستين واسحق لتسعين وعن
سعيد بن جبير لم يولد لابراهيم الا بعد
مائة وسبع عشرة سنة ثم ختم
الأدعية بقوله (رب اجعلني مقيم
الصلاة) أى مديعها (ومن ذريتي)
أى واجعل بعض ذريتي كذلك
لم يدع للكل لانه علم باعلام الله تعالى
أنه يكون في ذريته كفار وذلك
قوله سبحانه لا ينال عهدى الظالمين
(ربنا وتقبل دعائى) عن ابن عباس
أى عبادتى وجهه على تقبله الأدعية
السابقة فى الآية غير بعيد (ربنا

دع الحرم وارزق أهله من الثمرات نقل الله الطائف من فلسطين وقوله لعلمهم يشكرون يقول
ليشكروا على ما رزقتم وتنعم به عليهم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ (ربنا انك تعلم ما نخفى
وما نعلن وما يخفى على الله من شئ فى الارض ولا فى السماء) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن
استشهاد خليله ابراهيم اياه على مانوى وقصد بدعائه وقيله رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني وبنى أن
نعبد الاصنام الآية وأنه انما قصد بذلك رضا الله عنه فى محبته أن يكون ولده من اهل الطاعة لله
واخلاص العبادة له على مثل الذى هو له فقال ربنا انك تعلم ما نخفى قلوبنا عند مسألتنا ما نسألك
وفى غير ذلك من أحوالنا وما نعلن من دعائنا فنجهر به وغير ذلك من أعمالنا وما يخفى عليك يا ربنا
من شئ يكون فى الارض ولا فى السماء لأن ذلك كله ظاهر لك متجلبباً بالانك مدبره وخالق
فكيف يخفى عليك ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ (الحمد لله الذى وهب لى الكبر اسمعيل
واسحق ان ربي لسميع الدعاء) يقول الحمد لله الذى رزقنى على كبر من السن ولد اسمعيل
واسحق ان ربي لسميع الدعاء يقول ان ربي لسميع دعائى الذى أدعوه به وقولى اجعل هذا البلد
آمناً واجنبني وبنى أن نعبد الاصنام وغير ذلك من دعائى ودعاء غيرى وجميع ما نطق به ناطق
لا يخفى عليه منه شئ حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن ضرار بن مرة قال سمعت
شيخنا يحدث سعيد بن جبير قال بشر ابراهيم بعد سبع عشرة ومائة سنة ﴿ القول فى تأويل
قوله تعالى ﴾ (رب اجعلنى مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء) يقول رب اجعلنى مؤدياً
ما ألزمتنى من فريضتك التى فرضتها على من الصلاة ومن ذريتي يقول واجعل أيتام من ذريتي
مقيمي الصلاة ربنا وتقبل دعاء يقول ربنا وتقبل على الذى أعمله لك وعبادتى أياك وهذا نظير
الخبر الذى روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم
ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين ﴿ القول
فى تأويل قوله تعالى ﴾ (ربنا اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) وهذا دعاء من ابراهيم
صلوات الله عليه لوالديه بالمغفرة واستغفار من الله ما قد أخبر الله عز ذكره أنه لم يكن استغفار
ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لأواه محليم وقد بينا
وقت تبرئه منه فيما مضى عما أغنى عن اعادته وقوله وللمؤمنين يقول وللمؤمنين بك بمن تبعنى على
الدين الذى أنا عليه فأطاعنى فى أمرى ونهىك وقوله يوم يقوم الحساب يعنى يقوم الناس للحساب
فاكتفى بذلك الحساب من ذكر الناس اذ كان مفهومه ما معناه ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾
(ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون) يقول تعالى ذكره لنبى محمد صلى الله عليه وسلم ولا تحسبن
الله يا محمد غافلاً عما يعمل هؤلاء المشركون من قومك بل هو عالم بهم وبأعمالهم محصيها عليهم
ليجزىهم جزاءهم فى الحين الذى قد سبق فى علمه أنه يجزيهم فيه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثنا على بن ثابت عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران فى قوله ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل
الظالمون قال هى وعيد للظالم وتعزية للظالم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ (انما يؤخرهم ليوم
تشخص فيه الابصار مهطعين مقنعي رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم وأفئدتهم هواء) يقول تعالى ذكره
انما يؤخر ربك يا محمد هؤلاء الظالمين الذين يكذبونك ويحجدون نبوتك ليوم تشخص فيه الابصار
يقول انما يؤخر عقابهم وانزال العذاب بهم الى يوم تشخص فيه ابصار الخلق وذلك يوم القيامة كما
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ليوم تشخص فيه الابصار شخصت فيه والله
أبصارهم فلا ترتد اليهم وأما قوله مهطعين فان أهل التأويل اختلفوا فى معناه فقال بعضهم معناه
مسرعين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا هاشم بن القاسم عن أبى سعيد المؤدب عن

سلم عن سعيد بن جبيرة مهطعين قال النسلان وهو الخبب أو ولدون الخبب شك أبو سعيد بخيون
 وهم ينظرون حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة مهطعين قال
 مسرعين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مهطعين يقول منطلقين عامدين
 إلى الداعي * وقال آخرون معنى ذلك مدعى النظر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال
 ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله مهطعين يعني بالاهطاع النظر
 عن غير أن يطرف حدثنا ابن وكيع قال ثني أبي عن أبيه عن سعيد بن مسروق عن أبي الضحى
 مهطعين قال بالاهطاع التعميج الدائم الذي لا يطرف حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون
 قال أخبرنا هشيم عن مغيرة عن أبي الخير بن عيسى عن حماد عن أبيه في قوله مهطعين قال بالاهطاع
 التعميج حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جوير عن الضحاك مهطعين قال شدة
 النظر الذي لا يطرف حدثني المثنى قال أخبرنا عمرو قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك
 في قوله مهطعين قال شدة النظر في غير طرف حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ
 يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحان يقول في قوله مهطعين بالاهطاع شدة النظر في غير طرف
 حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا
 شبابة قال ثنا ورقاء وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا
 أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مهطعين قال مدعى النظر حدثنا القاسم
 قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله * وقال آخرون معنى ذلك لا يرفع
 رأسه ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مهطعين
 قال المهطع الذي لا يرفع رأسه والاهطاع في كلام العرب بمعنى الاسراع أشهر منه بمعنى ادامة
 النظر ومن الاهطاع بمعنى الاسراع قول الشاعر

ومهطع سرح كأن زمامه * في رأس جذع من أراك مشذب

وقول الآخر

عستهطع رسل كأن جديله * بقدم رعن من صوام منع

وقوله مقنعي رؤسهم يعني رافعي رؤسهم واقناع الرأس رفعه ومنه قول الشماخ

يبا كرن العضاء بمقنعات * نواجذهن كالحلء الواقع

يعني أنهم يبا كرن العضاء برؤسهن مرفوعات إليها التناول منها ومنه أيضا قول الراجر

أنقض نحوى رأسه وأقنعا * كأنما أبصر شيئا أطمعا

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي

قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله مقنعي رؤسهم قال الانقاع رفع رؤسهم

حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحسن بن محمد قال ثنا

شبابة قال ثنا (٣) ورقاء وقال الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو

حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله مقنعي رؤسهم قال رافعيها حدثنا

القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا أبو كريب قال

ثنا أبو بكر عن أبي سعد قال قال الحسن وجوه الناس يوم القيامة إلى السماء لا ينظر أحد إلى أحد

حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن عثمان بن الأسود سمع مجاهدا يقول

اغفر لي) طلب المغفرة لا يوجب
 سابقة الذنب لأن مثل هذا إنما
 يصدر عن الأنبياء والاولياء في مقام
 الخوف والدهشة على أن ترك الأولى
 لا يمنع منهم وحسنات الأبرار
 سننات المقربين أما قوله (ولو الذي)
 فاعترض عليه بأنه كيف استغفر
 لأبويه وهما كافران وأجيب
 بأنه قال ذلك بشرط السلام وزيف
 بأن قوله تعالى الا قول ابراهيم لأبيه
 لا استغفرن لك مستثنى من
 الاشياء التي يؤتى فيها ابراهيم ولو
 كان استغفاره مشروطا بالسلام
 إليه لكان استغفارا صحيحا فلم
 يحتاج إلى الاستثناء وقيل أراد
 بوالديه آدم وحواء والتعميع في
 الجواب أنه استغفر له بناء على
 الجواز العقلي والمنع التوقيفي بعد
 ذلك لا ينافيه (يوم يقوم الحساب) أي
 يثبت مستعار من قيام القائم على
 الرجل ومثله قولهم قامت الحرب
 على ساقها أو أسند إلى الحساب قيام

أهله اسنادا مجازيا أو المضاف
محذوف مثل واسأل القرية ثم عاد
إلى بيان الجراء والمعاد لأن دعاء
إبراهيم صلى الله عليه وسلم قد انجر
إلى ذكر الحساب فقال (ولا تحسبن
الله غافلا) إن كان الخطاب لكل
مكلف أولي النبي والمراد أمته فلا
اشكال وإن كان للنبي صلى الله
عليه وسلم فعناه التثبت على ما كان
عليه من أنه لا يحسب الله الاعمال
بجميع المعلومات أو المراد ولا تحسب
بمعاملهم معاملة الغافل عما يقولون
ولكن معاملة الرقيب عليهم المحاسب
على التقدير والقطمير وعن ابن
عينة تسليمة للظلم وتهديد للظالم
قلت لأنه لو لم ينتقم للظلم من الظالم
لزم أن يكون غافلا عن الظلم أو عاجزا
عن الانتقام أو راضيا بالظلم وكل
ذلك مناف لوجوب الوجود المستلزم
لجميع الكمالات (انما يؤخرهم ليوم
تخصص فيه الأبصار) أي أبصارهم
كقوله واشتعل الرأس شعث

في قوله مهطعين مقني رؤسهم قال رافع رأسه هكذا لا يرتد إليهم طرفهم حديثي المثنى قال ثنا
عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله مقني رؤسهم قال رافع رؤسهم
حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مقني رؤسهم قال الاقتاع رفع رؤسهم
حديثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مقني رؤسهم قال المقنع
الذي يرفع رأسه شاخصا بصره لا يطرف حديثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا
عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله مقني رؤسهم قال رافعها حديثي يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قوله مقني رؤسهم قال المقنع الذي يرفع رأسه حديثنا ابن وكيع قال
ثنا المحارب عن جوير عن الضحاك مقني رؤسهم قال رافع رؤسهم حديثنا ابن وكيع قال
ثنا هاشم بن القاسم عن أبي سعيد عن سالم عن سعيد مقني رؤسهم قال رافع رؤسهم وقوله لا يرتد
إليهم طرفهم يقول لا ترجع إليهم لشدة النظر أبصارهم كما حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي
قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لا يرتد إليهم طرفهم وأفئدتهم هواء قال
شاخصه أبصارهم وقوله وأفئدتهم هواء اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه
متخرقة لأنني من الخير شيئا ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال
ثنا سفيان عن أبي إسحق عن مرة في قوله وأفئدتهم هواء قال متخرقة لأنني شيئا حديثنا ابن بشار
قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا مالك بن مغول عن أبي إسحق عن مرة بمثل ذلك حديثنا ابن
بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن مرة مثله حديثنا محمد بن عمار
قال ثنا سهل بن عامر قال ثنا مالك وإسرائيل عن أبي إسحق عن مرة مثله حديثنا ابن
وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي إسحق عن مرة وأفئدتهم هواء قال متخرقة لأنني شيئا من
الخير حديثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا مالك يعني ابن مغول قال سمعت أبا
إسحق عن مرة لأنه قال لأنني شيئا ولم يقل من الخير حديثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال
أخبرنا إسرائيل عن أبي إسحق عن مرة مثله حديثنا أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا
مالك بن مغول وإسرائيل عن أبي إسحق عن مرة وأفئدتهم هواء قال أحدهما خربة وقال الآخر
متخرقة لأنني شيئا حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه
عن ابن عباس وأفئدتهم هواء قال ليس فيها شيء من الخير فهي كالخربة حديثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال ليس من الخير شيء في أفئدتهم كقولك
للبيت الذي ليس فيه شيء إنما هو هواء حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
وأفئدتهم هواء قال الأفئدة القلوب هواء كما قال الله ليس فيها عقل ولا منفعة حديثنا ابن جبير قال
ثنا حكام عن عنبسة عن أبي بكر عن أبي صالح وأفئدتهم هواء قال ليس فيها شيء من الخير * وقال
آخرون إنها لا تستقر في مكان تردد في أجوافهم ذكر من قال ذلك حديثنا ابن وكيع وأحمد بن
إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد وأفئدتهم هواء قال تصور في أجوافهم
ليس لها مكان تستقر فيه حديثنا ابن وكيع قال ثنا هاشم بن القاسم عن أبي سعيد عن سالم عن
سعيد بن حو * وقال آخرون معنى ذلك أنها خرجت من أمانها فنشبت بالخلق ذكر من قال
ذلك حديثنا ابن وكيع وأحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد الزبيري عن إسرائيل عن سعيد عن
مسروق عن أبي الضحى وأفئدتهم هواء قال قد بلغت حناجرهم حديثنا محمد بن عبد الأعلى قال
ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في قوله وأفئدتهم هواء قال هواء ليس فيها شيء خرجت من

صدورهم فتشبت في حاوهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأفتدتهم هوا انتزعت حتى صارت في حناجرهم لا تخرج من أفواههم ولا تعود إلى أمكنتها وأولى هذه الأقوال عندى بالصواب في تأويل ذلك قول من قال معناه أنها خالية ليس فيها شيء من الخير ولا تعقل شيئا وذلك أن العرب تسمى كل أجوف حاو هوا ومنه قول حسان بن ثابت

الأبلغ أباسفيان غنى * فأنت مجوف نخب هوا

ومنه قول الآخر

حدثنا من أخذان كل براعة * هوا كسقب البان جوف مكاسره

القول في تأويل قوله تعالى ﴿وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجيب دعوتك واتباع الرسل﴾ يقول تعالى ذكره وأنذري يا محمد الناس الذين أرسلتكم إليهم داعيا إلى الإسلام ما هو نازل بهم يوم يأتيهم عذاب الله في القيامة فيقول الذين ظلموا يقول فيقول الذين كفروا ربهم فظلموا بذلك أنفسهم ربنا أخرنا أي أخرنا عذابك وأمهلتنا إلى أجل قريب نجيب دعوتك الحق فتؤمن بك ولا تشرك بك شيئا واتباع الرسل يقولون ونصدق رسلك فتنبعهم على ما دعوتنا إليه من طاعتك واتباع أمرك وينجو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب قال يوم القيامة فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب قال مدة يعملون فيها من الدنيا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب يقول أنذرهم في الدنيا قبل أن يأتيهم العذاب وقوله فيقول الذين ظلموا رفع عطفاء على قوله يأتيهم في قوله يوم يأتيهم العذاب وليس بجواب للامر ولو كان جوابا لقوله وأنذر الناس جاز فيه الرفع والنصب أما النصب فكما قال الشاعر

ياناق سيري عنقا فسيحنا * إلى سلين فنستريحنا

والرفع على الاستئناف وذكر عن العلاء بن سامة أنه كان ينكر النصب في جواب الامر بالفاء قال الفراء وكان العلاء هو الذي علم معاذ أو أصحابه القول في تأويل قوله تعالى ﴿أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال﴾ وهذا تقرير من الله تعالى ذكره للمشركين من قريش بعد أن دخلوا النار بانكارهم في الدنيا البعث بعد الموت يقول لهم انساؤا لرفع العذاب عنهم وتأخيرهم لينبيوا ويتوبوا أولم تكونوا في الدنيا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال يقول ما لكم من انتقال من الدنيا إلى الآخرة وأنكم انما تموتون ثم لا تبعثون كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال أولم تكونوا أقسمتم من قبل كقوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يمت بلى ثم قال ما لكم من زوال قال الانتقال من الدنيا إلى الآخرة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **حدثني** المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سلمة **حدثني** المنثي قال أخبرنا سحقي قال ثنا عبد الله قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ما لكم من زوال قال لا تموتون لقريش **حدثني** القاسم قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن الحكم عن عمرو بن أبي ليلى أحد بني عامر قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول بلغني أود كرى أن أهل النار ينادون ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجيب دعوتك واتباع الرسل فرد عليهم أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم

بصر الرجل إذا بقيت عينه مفتوحة لا تطرف وذلك انما يكون عند غاية الحيرة وسقوط القوة (مهطعين) مسرعين قاله أبو عبيدة والغالب من حال من يبقى بصره شاخصا من شدة الخوف أن يسبق واقفا فيبين الله تعالى أن حالهم بخلاف هذا المعتاد لأنهم مع شخوص أبصارهم يكونون مسرعين نحو ذلك البلاء وقال أحمد بن يحيى المهطع الذي ينظر في ذل وخضوع وقيل هو الساكت (مقنعى رؤسهم) رافعيها وهذا أيضا بخلاف المعتاد لأن الغالب ممن يشاهد البلاء أنه يطرق رأسه لكيلا يراه (لا يرتد إليهم طرفهم) الطرف تحريرك الاجفان على الوجه الذي خلق وجبل عليه وسمى العين بالطرف تسمية بفعلا أي لا يرجع إليهم أن يطرفوا بعيونهم والمراد دوام الشخوص المذكور وقيل أي لا يرجع إليهم نظره فتنظروا إلى أنفسهم (وأفتدتهم

هواء) والهواء الخلاء الذي يشغله
 الاحرام وصف قلب الجبان به
 لأنه لا قوة فيه ويقال للأحقق
 أيضا قلبه هواء والمعنى أن قلوب
 الكفار خالية يوم القيامة عن جميع
 الخواطر والأفكار لعظم ما نالههم
 وعن كل رجاء وأمل لما تحققوه
 من العذاب والاطهر أن هذه الحالة
 لهم عند المحاسبة لتقدم قوله يوم
 يقوم الحساب وقيل هي عندما يتميز
 السعداء من الأشقياء وقيل عند
 اجابة الداعي والقيام من القبور
 وعن ابن جريج أراد أن أفئدة
 الكفار في الدنيا صفر من الخير
 خاوية منه قال أبو عبيدة جوف
 لا عقول لهم (وأندرا الناس يوم يأتيهم
 العذاب) مفعول ثان لا تذرو اليوم
 يوم القيامة واللام في العذاب
 للمعهود السابق من شخص الابصار
 وغيره أو للعلوم وهو عذاب النار
 ومعنى (أخرنا) أمهلنا (الى) أمد
 وحديث من الزمان (قريب) أو يوم
 هلاكهم بالعذاب العاجل أو يوم
 موتهم معذبين بشدة السكرات
 ولقاء الملائكة بلا بشرى (أولم
 تكونوا) على اضممار القول أى
 فيقال لهم ذلك واقسامهم إما
 بلسان الحال حيث بنوا شديدا
 وأملوا بعيدا وإما بلسان المقال
 اشراو بطرا وجهلا وسفها (و) (مالك)
 من زوال) جواب القسم ولو قيل
 مالنا من زوال على حكاية لفظ
 المقسمين لجاز من حيث العربية
 والمعنى أقسمت أنكم باقون في الدنيا
 لا تزالون بالموت والفناء ولا تنتقلون
 لدار أخرى هي دار الجزاء كقوله

الى قوله لتزول منه الجبال ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا
 أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربناكم الامثال) يقول تعالى ذكره وسكنتم في الدنيا
 في مساكن الذين كفروا بالله فظلموا بذلك أنفسهم من الامم التي كانت قبلكم وتبين لكم كيف
 فعلنا بهم يقول وعلمت كيف أهلكناهم حين عتوا على ربهم وتمادوا في طغيانهم وكفرهم
 وضربناكم الامثال يقول ومثلنا لكم فيما كنتم عليه من الشرك بالله مقيمين الأشباه فلم ينبوا
 ولم تتوبوا من كفركم فالآن تسألون التأخير للتوبة حين نزل بكم ما قد نزل بكم من العذاب إن ذلك
 لغير كائن * وبهجومنا قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا
 يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم يقول سكن
 الناس في مساكن قوم نوح وعاد وثمود وقرون بين ذلك كثيرة ممن هلك من الامم وتبين لكم كيف
 فعلنا بهم وضربناكم الامثال فدواته بعث رسلا وأنزل كتبه ضرب لكم الامثال فلا يصم فيها
 الأصم ولا يخيب فيها الأنخاب فاعقلوا عن الله أمره حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
 قال قال ابن زيد في قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لهم كيف فعلنا بهم قال
 سكنوا في قراهم مدين والحجر والقرى التي عذب الله أهلها وتبين لكم كيف فعل الله بهم وضرب
 لهم الامثال حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن
 مجاهد قوله الامثال قال الاشباه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن
 جريج عن مجاهد مثله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (وقدمكروا مكرمهم وعند الله مكرمهم
 وإن كان مكرمهم لتزول منه الجبال) يقول تعالى ذكره قدمكروا الذين ظلموا أنفسهم
 فسكنتم من بعدهم في مساكنهم مكرمهم وكان مكرمهم الذي مكروا ما حدثنا محمد بن بشر قال ثنا
 يحيى قال ثنا سفيان قال ثنا أبو اسحق عن عبد الرحمن بن أبان قال سمعت عليا يقرأ وإن
 كان مكرمهم لتزول منه الجبال قال كان ملك فرأه أخذ فروخ السور فعلقها اللحم حتى شبت
 واستعجلت واستغلظت فقعد هو وصاحبه في التابوت وربطوا التابوت بأرجل السور وعلقوا اللحم
 فوق التابوت فكانت كلما نظرت الى اللحم صعدت وصعدت فقال لصاحبه ما ترى قال أرى الجبال
 مثل الدخان قال ما ترى قال ما أرى شيئا قال ويحك صوب صوب قال فذلك قوله وإن كان مكرمهم
 لتزول منه الجبال حدثنا محمد بن بشر قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق
 عن عبد الرحمن بن واصل عن علي بن أبي طالب مثل حديث يحيى بن سعيد وزاد فيه وكان عبد الله
 ابن مسعود يقرأه وإن كان مكرمهم لتزول منه الجبال حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد
 ابن أبي عدي عن شعبة عن أبي اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن واصل أن عليا قال في هذه الآية
 وإن كان مكرمهم لتزول منه الجبال قال أخذ ذلك الذي حاج ابراهيم في ربه نسرين صغيرين فرباهما
 ثم استغلظا واستعجلا وشابا قال فأوثق رجل كل واحد منهما بآبوت وجوعهما وقعد هو ورجل
 آخر في التابوت قال ورفع في التابوت عصا على رأسه اللحم قال فطاروا جعل يقول لصاحبه انظر ماذا
 ترى قال أرى كذا وكذا حتى قال أرى الدنيا كأنها ذباب فقال صوب العصا فصوبها فهبطوا قال فهو
 قول الله تعالى وإن كان مكرمهم لتزول منه الجبال قال أبو اسحق وكذلك هي في قراءة عبد الله
 وإن كان مكرمهم لتزول منه الجبال حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن
 ابن أبي نجيح عن مجاهد وإن كان مكرمهم لتزول منه الجبال مكرفارس وزعم أن مجتهدا خرج
 بنسور وجعل له تابوتا يدخله وجعل رماحاً أطرافها واللحم فوقها أراه قال فعلت تذهب نحو

واللحم حتى انقطع بصره من الارض وأهلها فنودي أيها الطاغية أين تريد ففرق ثم سمع الصوت فوقه
فصوب الرماح فتصوّبت النسور ففرغت الجبال من هبتها وكادت الجبال أن تزول منه من حس
ذلك فذلك قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثني حجاج قال قال ابن جريج قال مجاهد وقد مكرهم ومكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم كذا
قرأها مجاهد كاد مكرهم لتزول منه الجبال وقال ابن بعض من مضى جوع نسور ثم جعل عليها
تابوتاً فدخله ثم جعل رماحاً في أطرافها اللحم فجعلت ترى اللحم فتذهب حتى انتهى بصره فنودي أيها
الطاغية أين تريد فصوّب الرماح فتصوّبت النسور ففرغت الجبال وظنت أن الساعة قد قامت
فكادت أن تزول فذلك قوله تعالى وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال ابن جريج أخبرني عمرو
ابن دينار عن عكرمة عن عمر بن الخطاب أنه كان يقرأ وان كان مكرهم لتزول منه الجبال
حدثني هذا الحديث أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن ابن جريج
عن مجاهد أنه كان يقرأ على نحو لتزول بفتح اللام الأولى ورفع الثانية حدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن عبد الرحمن (١) بن دانيال قال سمعت علياً يقول وان كان مكرهم
لتزول منه الجبال حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن
دانيال قال سمعت علياً يقول وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال ثم أنشأ على يحدث فقال نزلت
في جبار من الجبابرة قال لا انتهى حتى أعلم ما في السماء ثم اتخذ نسوراً فجعل يطعمها اللحم حتى
غلظت واستعلجت واشتدت وذكر مثل حديث شعبة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو داود
الحضرمي عن يعقوب عن حفص بن حميد وأبي جعفر عن سعيد بن جبير وان كان مكرهم لتزول منه
الجبال قال عمرو وصاحب النسور أمر بتابوت فجعل وجعل معه رجلاً ثم أمر بالنسور فاحتمل فلما
صعد قال لصاحبه أي شيء ترى قال أرى الماء وخزيرة يعني الدنيا ثم صعد فقال لصاحبه أي شيء
ترى قال ما نزلت من السماء إلا بعدد قال اهبط وقال غيره نودي أيها الطاغية أين تريد قال فسمعت
الجبال حفيف النسور فكانت ترى أنها أمر من السماء فكادت تزول فهو قوله وان كان مكرهم
لتزول منه الجبال حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس أن أنسا
كان يقرأ وان كان مكرهم لتزول منه الجبال * وقال آخرون كان مكرهم شركهم بالله واقتراءهم
عليه ذكر من قال ذلك حدثني المثني قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن
ابن عباس وان كان مكرهم لتزول منه الجبال يقول شركهم كقوله تكاد السموات يتفطرن
منه حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحالة وان كان مكرهم
لتزول منه الجبال قال هو كقوله وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيأاً إذا تكاد السموات
يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً حدثني المثني قال ثنا عمرو بن عون قال
أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحالة في قوله وان كان مكرهم ثم ذكر مثله حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن الحسن كان يقول كان أهون على الله وأصغر من أن تزول
منه الجبال يصفهم بذلك قال قتادة وفي مصحف عبد الله بن مسعود وان كان مكرهم لتزول منه الجبال
وكان قتادة يقول عند ذلك تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً أي
لكلامهم ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في
قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال ذلك حين دعوا لله ولداً وقال في آية أخرى تكاد
السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولداً حدثت عن

(١) تقدم مرة ابن أبان ومرة ابن
واصل وفي هذا الموضع ابن دانيال
ولي نعثر على الأخيرين في أسماء
الرواة فخر كنهه معصمه

على مثل هذا الخطر (وعند الله مكرهم) ان كان مضافا الى الفاعل فالمعنى ومكتوب عند الله مكرهم فيجازيهم عليه بأعظم من ذلك وان كان مضافا الى المفعول فعنائه وعنده مكرهم الذي يكرهم به وهو عذابهم الذي يستحقونه فيأتيهم به من حيث لا يشعرون أما قوله (وان كان مكرهم لتزول) من قرأ بكسر اللام الاولى ونصب الثانية فوجهان أحدهما أن تكون ان مخففة من الثقيلة فتزوال الجبال مثل لعظم مكرهم وشدة أي وان الشأن كان مكرهم معد لذلك وثانيهما أن تكون نافية واللام المكسورة لتأكيده النفي كقوله وما كان الله ليضيع إيمانكم والمعنى ومحال أن تزول الجبال بمرهم على أن الجبال مثل لا يات الله وشرائعه الثابتة على حالها أبد الدهر ومن قرأ بفتح اللام الاولى ورفع الثانية فان مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة والمعنى كما مر ثم انه سبحانه أكد كونه مجازيا لاهل المكرك على مكرهم بقوله (فلا تحسبن الله يخلف وعده رسله) قال جار الله قدم المفعول الثاني وهو الوعد على المفعول الاول ليعلم أنه غير مخلف الوعد على الاطلاق ثم قال رسله تنبيه على أنه اذا لم يكن من شأنه اخلاف الوعد فكيف يخلفه رسله الذين هم صفوة والمراد بالوعد قوله اننا لننصر رسلا كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ونحوهما من الآيات قوله (ان الله عزيز ذو انتقام) قدم في أول آل عمران (يوم تبدل الارض) قال الزجاج انتصاب يوم على البدل من يوم يأتيهم وأعلى الطسرف للانتقام

الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال في حرف ابن مسعود وان كان مكرهم لتزول منه الجبال هو مثل قوله تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخسر الجبال هذا واختلفت القراءة في قوله لتزول منه الجبال فقرا ذلك عامة قراء الحجاز والمدينة والعراق ما خلا الكسائي وان كان مكرهم لتزول منه الجبال بكسر اللام الاولى وفتح الثانية بمعنى وما كان مكرهم لتزول منه الجبال وقراء الكسائي وان كان مكرهم لتزول منه الجبال بفتح اللام الاولى ورفع الثانية على تأويل قراءة من قرأ ذلك وان كان مكرهم لتزول منه الجبال من المتقدمين الذين ذكرت أقوالهم بمعنى استند مكرهم حتى زالت منه الجبال أو كادت تزول منه وكان الكسائي يحدث عن حمزة عن شبل عن مجاهد أنه كان يقرأ ذلك على مثل قراءته وان كان مكرهم لتزول منه الجبال برفع تزول حدثني بذلك الحرث عن القاسم عنه * والصواب من القراءة عندنا قراءة من قرأه وان كان مكرهم لتزول منه الجبال بكسر اللام الاولى وفتح الثانية بمعنى وما كان مكرهم لتزول منه الجبال وانما قلنا ذلك هو الصواب لان اللام الاولى اذا فتحت فعني الكلام وقد كان مكرهم تزول منه الجبال ولو كانت زالت لم تكن ثابتة وفي ثبوتها على حالتها ما يبين عن أنها لم تزل وأخرى اجماع الحجة من القراءة على ذلك وفي ذلك كفاية عن الاستشهاد على صحتها وفساد غيرها غيره فان ظن ظان أن ذلك ليس باجماع من الحجة اذ كان من الصحابة والتابعين من قرأ ذلك كذلك فان الامر بخلاف ما ظن في ذلك وذلك أن الذين قرؤوا ذلك بفتح اللام الاولى ورفع الثانية قرؤوا وان كان مكرهم بالبدال وهي اذا قرئت كذلك فالصحيح من القراءة مع وان كاد فتح اللام الاولى ورفع الثانية على ما قرؤوا وغير جائز عندنا القراءة كذلك لان مصاحفنا بخلاف ذلك وانما خط مصاحفنا وان كان بالنون لا بالبدال واذا كانت كذلك فغير جائز لاحد تغيير رسم مصاحف المسلمين واذا لم يجر ذلك لم يكن الصحاح من القراءة الا ما عليه قراء الامصار دون من شذبه بقراءته عنهم * وبنحو ما قلنا في معنى وان كان مكرهم قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وقد مكرهم ومكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال يقول ما كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال الحسن في قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال ما كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثني الثني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عوف عن الحسن قال ما كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثني الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون عن يونس وعمرو عن الحسن وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قالوا وكان الحسن يقول وان كان مكرهم لأوهن وأضعف من أن تزول منه الجبال * قال قال هرون وأخبرني يونس عن الحسن قال أربيع في القرآن وان كان مكرهم لتزول منه الجبال ما كان مكرهم لتزول منه الجبال وقوله لا تتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين ما كنا فاعلين وقوله ان كان للرجن ولد فأنأول العابدين ما كان للرجن ولد وقوله واقدمكنهم فيما انمكنكم مامكنكم فيه * قال هرون وحدثني بهن عمرو بن أسباط عن الحسن وزاد فيهن واحدة فان كنت في شك ما كنت في شك مما أنزلنا اليك فالاولى من القول بالصواب في تأويل الآية اذ كانت القراءة التي ذكرت هي الصواب لما بينا من الدلالة في قوله وقد مكرهم ومكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال وقد أشرك

الذين ظلموا أنفسهم برهم واقترعوا عليه فريتهم عليه وعند الله علم شرهم به واقترأهم عليه وهو معاقبهم على ذلك عقوبتهم التي هم أهلها وما كان شرهم وفريتهم على الله لنزول منه الجبال بل ماضوا بذلك لأنفسهم ولا عادت بغية مكر وهو الاعليم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا وكيع بن الجراح قال ثنا الأعمش عن شمر عن علي قال الغدر مكر والمكر كفر ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فلا تحسبن الله مخلف وعده الذي وعدهم من كذبهم وجمدهم ما توهم به من عنده وانما قاله تعالى ذكره لنبيه تثبيتا وتشديدا لعزيمته ومعرفته أنه منزل من سخطه بمن كذبه وجمد نبوته ورد عليه ما أتاه به من عند الله مثال ما أنزل عن سلكه واسيلهم من الامم الذين كانوا قبلهم على مثل منهاجهم من تكذيب رسلهم وجمود نبوتهم ورد ما جاؤهم به من عند الله عليهم وقوله ان الله عزيز ذو انتقام يعني بقوله ان الله عزيز لا يمتنع منه شيء أراد عقوبته قادر على كل من طلبه لا يقوته بالهرب منه ذو انتقام ممن كفر برسوله وكذبهم وجمد نبوتهم وأشرك به واتخذ معه الها غيره وأضيف قوله مخلف الى الوعد وهو مصدر لانه وقع موقع الاسم ونصب قوله رسله بالمعنى وذلك أن المعنى فلا تحسبن الله مخلف رسله وعده فالوعد وان كان مخفوضا باضافة مخلف اليه ففي معنى النصب وذلك أن الاختلاف يقع على منصوبين مختلفين كقول القائل كسوت عبد الله ثوبا وأدخلته دارا وإذا كان الفعل كذلك يقع على منصوبين مختلفين جاز تقديم أيهما ما قدم وخفض ما ولى الفعل الذي هو في صورة الأسماء ونصب الثاني فيقال أنا مدخل عبد الله الدار وأنا مدخل الدار عبد الله ان قدمت الدار الى المدخل وأخرت عبد الله خفضت الدار إذا أضيف مدخل اليها ونصب عبد الله وان قدم عبد الله اليه وأخرت الدار خفض عبد الله باضافة مدخل اليه ونصب الدار وانما فعل ذلك كذلك لان الفعل أعني مدخل يعمل في كل واحد منهما منصبا نحو عمله في الآخر ومنه قول الشاعر

تري الثور فيها مدخل الظل رأسه * وسائر باد الى الشمس أجمع

أضاف مدخل الى الظل ونصب الرأس وانما معنى الكلام مدخل رأسه الظل ومنه قول الآخر

فرشني بخير لأكون ومدحتي * كناحت يوم خفرة بعسيل

والعسيل الريشة جمع بها الطيب وانما معنى الكلام كناحت خفرة يوما بعسيل وكذلك قول الآخر

رب ابن عم لسلمي مشعل * طباح ساعات الكرى زاد الكسل

وانما معنى الكلام طباح زاد الكسل ساعات الكرى فأما من قرأ ذلك فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله فقد بينا وجه بعده من الصحة في كلام العرب في سورة الانعام عند قوله وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار﴾ يقول تعالى ذكره ان الله ذو انتقام يوم تبدل الارض غير الارض والسموات من مشركي قومك يا محمد من قريش وسائر من كفر بالله وجمد نبوتك ونبوة رسله من قبلك فيوم من صلة الانتقام واختلاف في معنى قوله يوم تبدل الارض غير الارض فقال بعضهم معنى ذلك يوم تبدل الارض التي عليها الناس اليوم في دار الدنيا غير هذه الارض فتصير أرضا بيضاء كالفضة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت عمرو بن ميمون يحدث عن عبد الله

يمتد لأحد الاله يتفرد في حكمه
يقهر ما سواه ومن نتائج قهره
وله (وترى المجرمين يومئذ مقرنين)
سرن بعضهم مع بعض لان
لخسمة علة الضم أوع الشياطين
ذين أضلواهم قالت الحكماء هي
للكات الذميمة والعقائد الفاسدة
لتي اكتسبوها في تعلق الابدان
بقوله (في الاصفاد) أي القيود اما
ن يتعلق بمقرنين واما أن يكون
صفاء مستقلا أي مقرنين
صفدين وقيل الاصفاد الاغلال
المعنى قرنت أيديهم وأرجلهم
ليرقابهم بالاغلال وحظ العقل
به أن الملكات الحاصلة في
جوهر النفس انما تحصل بتكرير
لافعال الصادرة من الجوارح
والاعضاء (سرايلهم) جمع سرايل
وهو القميص (من فطران) هو ما
يتحلب أي يسيل من شجر يسمى
الابهل فيطبخ فتهنأه الابل
الحربي فيحرق الحرب بحره
وحذته وقد تبلغ حرارته الجوف
ومن شأنه أن يسرع فيه اشتعال
النار وقد يستسرج به وهو أسود
اللون منتن الريح فيطلى به جلود
أهل النار حتى يعود طلائه لهم
كالسرايل فيجمع عليهم اللذع
والحرقة والاشتعال والسواد
والنبتن على أن التفاوت بين
القطراتين كالتفاوت بين النارين
والوجه العقلي فيه أن البدن بمنزلة
القميص للنفس وكل ما يحصل
للفنفس من الآلام والغمو فاما

أنه قال في هذه الآية يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قال أرض كالفضة نقية لم يسيل
فيها دم ولم يعمل فيها خطيئة يسمعون الداعي وينفذهم البصر حفاة عراة قلائما أحسب قال كما خلقوا
حتى يلجهم العرق قياما وحده * قال شعبة ثم سمعته يقول سمعت عمرو بن ميمون ولم يذكر عبد الله
ثم عاودته فيه قال حدثني هبيرة عن عبد الله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال
أخبرنا شعبة قال أخبرنا أبو اسحق قال سمعت عمرو بن ميمون ورعا قال قال عبد الله ورعا لم يقل
فقلت له عن عبد الله قال سمعت عمرو بن ميمون يقول يوم تبدل الارض غير الارض قال أرض
كالفضة بيضاء نقية لم يسيل فيها دم ولم يعمل فيها خطيئة فينفذهم البصر ويسمعون الداعي حفاة
عراة كما خلقوا قال أراه قال قياما حتى يلجهم العرق حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال
ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود في قوله يوم تبدل الارض غير
الارض والسموات قال تبدل أرضا بيضاء نقية كأنها فضة لم يسفل فيها دم حرام ولم يعمل فيها خطيئة
حدثني المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال أخبرنا شعبة عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون
عن عبد الله في قوله يوم تبدل الارض غير الارض قال أرض الحنة بيضاء نقية لم يعمل فيها خطيئة
يسمعون الداعي وينفذهم البصر حفاة عراة قياما يلجهم العرق حدثنا محمد بن بشار قال ثنا
عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون يوم تبدل الارض غير الارض
قال أرض بيضاء كالفضة لم يسفل فيها دم حرام ولم يعمل فيها خطيئة حدثنا الحسن بن محمد قال
ثنا يحيى بن عباد قال ثنا حماد بن زيد قال أخبرنا عاصم بن بهدلة عن زر بن حبيش عن
عبد الله بن مسعود أنه تلا هذه الآية يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد
القهار قال يجاء بأرض بيضاء كأنها سبكة فضة لم يسفل فيها دم ولم يعمل عليها خطيئة قال فأقول
ما يحكم بين الناس فيه في الدماء حدثنا أبو كريب قال ثنا معاوية بن هشام عن سنان
عن جابر الجعفي عن أبي جبرية عن زيد قال أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليهود
فقال هل تدرون لم أرسلت إليهم قالوا الله ورسوله أعلم قال فاني أرسلت إليهم أسألهم عن قول الله
يوم تبدل الارض غير الارض انها تكون يومئذ بيضاء مثل الفضة فلما جاؤا أسألهم فقالوا تكون
بيضاء مثل النقي حدثنا أبو اسمعيل الترمذي قال ثنا أبو صالح قال ثني ابن لهيعة
عن يزيد بن أبي حبيب عن سنان بن سعد عن أنس بن مالك أنه تلا هذه الآية يوم تبدل الارض غير
الارض قال يسدلها الله يوم القيامة بأرض من فضة لم يعمل عليها الخطايا ينزلها الجبار تبارك وتعالى
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال
ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء
جميعا عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قوله يوم تبدل الارض غير الارض قال أرض كأنها الفضة
زاد الحسن في حديثه عن شعبة والسموات كذلك أيضا كأنها الفضة حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد يوم تبدل الارض غير الارض قال
أرض كأنها الفضة والسموات كذلك أيضا حدثنا ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال
أخبرنا محمد بن جعفر قال ثني أبو حازم قال سمعت سهل بن سعد يقول سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة النقي قال سهل أو
غيره ليس فيها معلم لغيره * وقال آخرون تبدل نارا ذكرا من ذلك حدثنا أبو كريب
قال ثنا ابن فضيل عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن قال قال عبد الله الارض

كلها يار يوم القيامة والجنة من ورائها ترى كواها وكواها والذي نفس عبد الله بيده ان الرجل
ليفيض عرقا حتى يرشح في الارض قدمه ثم يرتفع حتى يبلغ أنفه وما مسه الحساب فقالوا ام ذلك
يا ابا عبد الرحمن قال بما يرى الناس ويلقون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال
ثنا أبو سفيان عن الأعمش عن خيثمة قال قال عبد الله الارض كلها يوم القيامة نار والجنة من
ورائها ترى كواها وكواها يلجم الناس العرق أو يبلغ منهم العرق ولم يبلغوا الحساب
* وقال آخرون بل تبذل الارض أرضا من فضة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المنني
قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت المغيرة بن مالك يحدث عن الجاشع أو
الجاشعي شك أبو موسى عمن سمع عليا يقول في هذه الآية يوم تبدل الارض غير الارض قال الارض
من فضة والجنة من ذهب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن شعبة
عن المغيرة بن مالك قال ثني رجل من بني مجاشع يقال له عبد الكريم أو ابن عبد الكريم قال
ثني هذا الرجل أراه بسمرقند أنه سمع علي بن أبي طالب قرأ هذه الآية يوم تبدل الارض غير الارض
قال الارض من فضة والجنة من ذهب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن
مغيرة بن مالك عن رجل من بني مجاشع يقال له عبد الكريم أو يكنى أبا عبد الكريم قال أقامني على
رجل بخراسان فقال حدثني هذا أنه سمع علي بن أبي طالب فذكر نحوه حدثني محمد بن
سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يوم تبدل
الارض غير الارض الآية فزعم أنها تكون فضة حدثنا محمد بن اسمعيل قال ثنا أبو صالح
قال ثني ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن سنان بن سعد عن أنس بن مالك قال تبدلها
الله يوم القيامة بأرض من فضة * وقال آخرون يسدها خبيرة ذكر من قال ذلك حدثني
المنني قال ثنا أبو سعد سعيد بن دل من صغانيان قال ثنا الحارود بن معاذ الترمذي
قال ثنا وكيع بن الجراح عن عمر بن بشر الهمداني عن سعيد بن جبيرة في قوله يوم تبدل
الارض غير الارض قال تبدل خبيرة بيضاء يأكل المؤمن من تحت قدميه حدثني المنني قال ثنا
اسحق قال ثنا وكيع عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي أو عن محمد بن قيس يوم تبدل
الارض غير الارض قال خبيرة يأكل منها المؤمنون من تحت أقدامهم * وقال آخرون تبدل
الارض غير الارض ذكر من قال ذلك حدثنا علي بن سهل قال ثنا حجاج بن محمد قال ثنا
أبو جعفر عن الربيع بن أنس عن كعب في قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قال
تصير السموات جنانا ويصير مكان البحر النار قال وتبدل الارض غيرها حدثنا أبو كريب قال
ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن اسمعيل بن رافع المدني عن يزيد عن رجل من الانصار عن محمد
ابن كعب القرظي عن رجل من الانصار عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تبدل
الله الارض غير الارض والسموات فيسطها ويسطحها ويعد هامد الاديم العكاظي لا ترى فيها
عوجا ولا أمنا ثم يزجر الله الخلق زجرة فاذا هم في هذه المبدلة في مثل مواضعهم من الاولى ما كان
في بطنها ففي بطنها وما كان على ظهرها كان على ظهرها وذلك حين يطوى السموات كطوى
السجل للكتاب ثم يدحوبها ثم تبدل الارض غير الارض والسموات حدثنا ابن جبير قال ثنا
الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون الاودي قال يجمع
الناس يوم القيامة في أرض بيضاء لم يعمل فيها خطيئة مقدار أربعين سنة يلجمهم العرق * وقالت
عائشة في ذلك ما حدثنا ابن أبي الشوارب وجيد بن مسعدة وابن بزيع قالوا ثنا يزيد بن

يحصل بسبب هذا البدن فلهذا
البدن لذع وحرقة في جوهر
النفس بنفوذ الشهوة والحرص
والغضب وسائر آثار الملكات الردية
فيه ومن قرأ من قطر آن فالقطر
التحاس والصفر المذاب والآني
المتناهي حره قال ابن الأنباري
وتلك النار لا تبطل ذلك السربال
ولا تنفيه كإلتهالك النار أجسادهم
والإغلال التي كانت عليهم (وتغشى
وجوههم النار) خص الوجه بالذكر
لأنه أعز موضع في ظاهر البدن
وأشرفه فعبر به عن الكل قوله
(ليجزي) اللام متعلقة بتغشى أو
بجميع ما ذكر كأنه قيل يفعل
بالمجرمين ما يفعل ليجزي (الله كل
نفس ما كسبت) قال الواحدى
أراد نفوس الكفار لأن ما سبق
لا يليق إلا بهم ويحتمل أن يراد كل
نفس مجرمة ومطبعة لأنه تعالى
إذا عاقب المجرمين لأجرهم علم
أنه يشيب المطيعين لطاعتهم ثم أشار
إلى القرآن أولى ما في السورة أو
إلى ما مر من قوله ولا تحسبن الله
غافلا إلى ههنا فقال (هذا بلاغ)
كفاية للناس في التذكير والموعظة
لينصحو (ولينذروا به) بهذا البلاغ
ثم رمز إلى استكمال القوة النظرية
بقوله (وليعلموا أنما هو له واحد)
والإستكمال القوة العملية بقوله
(ولينذروا أولو الألباب) لأنهم
إذا خافوا ما أُنذروا به دعمتهم المخافة
إلى استكمال النفس بحسب
القوتين والله ولي التوفيق

للناس ولينذر وابه وليعلموا أنما هو اله واحد وليذكر أولو الالباب يقول تعالى ذكره هذا القرآن بلاغ للناس أبليغ الله به اليهم في الحجج عليهم وأعذر اليهم بما أنزل فيه من مواعظه وعبره ولينذر وابه يقول ولينذر واعقاب الله ويحذر وابه نعماته أنزله الى نبيه صلى الله عليه وسلم وليعلموا أنما هو اله واحد يقول وليعلموا بما احتج به عليهم من الحجج فيه أنما هو اله واحد لا آلهة شتى كما يقوله المشركون بالله وأن لا اله الا هو الذي له ما في السموات وما في الارض الذي سخر لهم الشمس والقمر والليل والنهار وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لهم وسخر لهم الفلك لتجري في البحر بأمره وسخر لهم الانهار وليذكر أولو الالباب يقول ولينذر كرفيته عظ بما احتج الله به عليه من حججه التي في هذا القرآن فينزع عن أن يجعل معه الهاغيثه ويشرك في عبادته شيا سواه أهل الحجي والعقول فانهم أهل الاعتبار والاذكار دون الذين لا عقول لهم ولا أفهام فانهم كالأنعام بل هم أضل سبيلاً * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هذا بلاغ للناس قال القرآن ولينذر وابه قال بالقرآن وليعلموا أنما هو اله واحد وليذكر أولو الالباب * آخر تفسير سورة ابراهيم صلى الله عليه وآله وسلم والحمد لله رب العالمين

﴿تم الجزء الثالث عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري ويليهِ الجزء الرابع عشر أوله﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿الرتلك آيات الكتاب وقرآن مبین﴾

الله الواحد القهار فان شمس الارواح تصير مقهورة في تجلي نور الالهية وترى المجرمين يوم التجلي مقرنين في قيود الصفات الذميمة لا يستطيعون البروز لله سرايلهم من قطران المعاصي وظلمات النفوس فهم محجورون بهما عن الله وتغشى وجوههم نار الحسرة والقطيعة هذا بلاغ للناس الذين نسوا عالم الوحدة ولينذر وابه قبل المفارقة فان الانتباه بالمولد لا ينفع وليعلموا أنما هو اله واحد فيعبده ولا يتخذوا الهاغيثه من الدنيا والهوى والشيطان ولينذر أولو الالباب عالم الشهود فيخرجوا من قشر الوجود والله أعلم

(فهرست الجزء الثالث عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

صفحة	صفحة
٢	٧٦
٤	٨٠
٦	٨٣
٧	٩٠
٩	٩٦
١١	٩٨
١٦	١٠٤
٢٠	١١١
٢٣	١١٩
٢٥	١٢٠
٣٠	١٢٢
٣٣	١٢٥
٣٨	١٣٠
٤٢	١٤٣
٤٥	١٥٤
٤٧	١٥٢
٥٣	١٤٢
٥٩	١٥٤
٦٠	١٥٢
٦١	١٥٦
٦٤	١٦٠
٧٠	١٦٣
٧٢	١٦٧

(فهرست الجزء الثالث عشر من تفسير النيسابوري الموضوع بهم اش الجزء الثالث عشر من تفسير ابن جرير)

صفحة	صفحة
٢٢	٢
بيان ما قيل من أن السموات عمداء وبيان حقيقة تلك العمد	تفسير قوله وما أبرئ نفسي الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
٦٥	٤
بيان مذهب الفلاسفة في اسناد الحوادث السفلية إلى الآباء الأثرية والأمهات العنصرية تأويل تلك الآيات	ذكر ما كان يفعله يوسف عليه السلام مع أهل السجن
٧١	٨
تفسير قوله تعالى هو الذي يرىكم البرق الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها	ذكر كيفية رؤيا الروح للنساء واحتياجها إلى التعبير
٧٣	١٤
بيان ما قالته الحكماء في الملائكة	تأويل تلك الآيات
٧٦	١٦
بيان ما ردد على مذهب المعتزلة في قولهم بخلق الإنسان أفعال نفسه	تفسير قوله تعالى وقال الملك ائتوني به الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
٧٩	٢٠
تأويل تلك الآيات	ذكر ما فعله الملك مع يوسف عليه السلام من الأكرام
٨٧	٢٥
تفسير قوله تعالى كذلك أرسلنا الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها	بيان أن العين حق وكيفية تأثيرها في المصاب
٨٩	٢٦
بيان ما سأله قريش رسول الله من المعجزات تعنتا	تأويل تلك الآيات
٩٢	٢٧
بيان المذاهب في المحو والاثبات	تفسير قوله تعالى ولما دخلوا على يوسف الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
٩٧	٣٣
تأويل تلك الآيات	ذكر ما كان عليه أولاد يعقوب جميعاً من القوة والبطش
١٠٠	٣٥
(تفسير سورة إبراهيم عليه السلام)	تأويل تلك الآيات
١٠١	٣٧
بيان دليل من قال إن اللغات اصطلاحية	تفسير قوله تعالى وتولى عنهم الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
١٠٤	٤٠
بيان ما ساقه المؤلف من الدلائل على أن العلم بوجود الواجب في الخارج من البديهيات	بيان فضل الحوقة وما قيل في الحديث الوارد فيها
١٠٩	٤٤
بيان شبه الكفار في إنكار النبوة وردّها	بيان ما كتبه يعقوب عليه السلام إلى ولده يوسف
١١٤	٤٨
تأويل تلك الآيات	ذكر ما دعا به يعقوب لابنيه وبيان المدة التي مكث يدعو فيها
١١٨	٥٢
تفسير قوله تعالى مثل الذين كفروا الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها	ذكر فائدة الدخول في أهل الصلاح وإن العاقل لا يبعد منه طلب الموت لو جوه
١٢٠	٥٣
بيان أن الشيطان الأصلي هو النفس	تأويل تلك الآيات
١٢٦	٥٥
بيان أن معرفة الله ومحبه هي الشجرة الطيبة	تفسير قوله تعالى ذلك من أنباء الغيب الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
١٢٨	٥٧
تأويل تلك الآيات	بيان ما احتجت به الكرامية على أن مجرد الإقرار بالاعمان كاف وردّه
١٤٠	٥٩
تفسير قوله تعالى وإذا قال إبراهيم الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها	تأويل تلك الآيات
١٤٤	٦٠
بيان ما استدلت به الأشاعرة على ثبوت الشفاعة	(تفسير سورة الرعد)
١٥١	
تأويل تلك الآيات	
١٦٦	

